想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

《阿弥陀经》要义（一）

【译解】

释迦牟尼佛赞叹阿弥陀佛及其净土之经。

【要义】

无问自说

佛经一般都是佛应弟子的请求发问而说的，但本经是释尊在无人发问的情况下，自开金口宣说的经典；而且整个说法过程中，都没有一句弟子的发问或插言，纯粹都是佛说，所以称为「无问自说」的经典。

为什么没有弟子发问？因为本经是释尊以及十方诸佛宣说赞叹阿弥陀佛的经典，完全是「佛说佛的事」，完全是佛的境界，弟子们即使是文殊菩萨的智慧，也一无所知，当然也就没有人能问得出来。

为什么没有人问，佛也要说呢？因为这一部经典太重要了。略有几点：

一、这是一部释尊出世本怀的经典。释尊来此五浊恶世成佛的目的，就是要说这一部经，但这一部经太难说，太难信，说的机缘一直没有成熟；为了要说这一部经，释尊成佛以来以几十年的时间，讲说种种法门，调化众生的根机，做为前期的准备，现在机缘终于成熟了，所以即使没有人问，释尊自己也要把它开说出来。

二、这是一部「令五浊恶人当生成佛」的经典。这个法门之所以难说难信，就在于能让五浊恶人当生成佛，有这样的利益，所以即使没有人问，释尊也要自己说出来。如同下面经文释尊自己说：「我见是利，故说此言。」释尊既然以佛眼亲见念佛法门的利益，能令五浊恶人往生成佛，所以不等人问，大慈大悲心也要主动地宣说这部经。

三、这是一部「净土三经总结定论，汇归弥陀本愿」的经典。念佛往生法门虽然在《无量寿经》及《观经》当中说过，但那两部经三辈九品文中，也顺带说了念佛以外其它的杂行往生方法，这固然有利于引导原来修行其它法门的众生进入净土法门，但也有人不知净土法门真实之义，反而执着杂行，看轻念佛，这样往生就困难了。好在经过三辈九品的引导，众生求生极乐净土的信心已经建立，现在有必要进一步显明专修念佛，汇归弥陀本愿，做为净土三经的总结定论，普令有缘众生都能乘佛愿力，往生极乐报土。所以释尊在说毕《无量寿经》及《观经》之后，又无问自说了这一部《阿弥陀经》。

四、这是一部六方恒河沙数诸佛证诚的经典。《无量寿经》及《观经》虽然也说了念佛，但没有说到诸佛证诚，为了显明诸佛证诚，发起一切众生的信心，释尊无问自说了这一部《阿弥陀经》。

名包万德

本经释尊所赞叹的内容，不仅限于阿弥陀佛本身的功德，还包括国土庄严、圣众功德，众生往生方法及往生后所获功德利益、六方诸佛的证诚护念等等；此等功德完全包含在彼佛名号之中，故译者举「阿弥陀」三字以为经题，总摄其余，同时显明本经名号为体，持名为宗。

《阿弥陀经》要义（二）

如是我闻，一时佛在舍卫国，只树给孤独园。

与大比丘僧，千二百五十人俱，皆是大阿罗汉，众所知识：

长老舍利弗、摩诃目犍连、摩诃迦叶、摩诃迦旃延、摩诃俱絺罗、离婆多、周利盘陀伽、难陀、阿难陀、罗侯罗、憍梵波提、宾头卢颇罗堕、迦留陀夷、摩诃劫宾那、薄拘罗、阿那楼驮，如是等诸大弟子。

并诸菩萨摩诃萨：文殊师利法王子、阿逸多菩萨、干陀诃提菩萨、常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。

及释提桓因等，无量诸天大众俱。

【译解】

如下尊贵的教法，是我阿难亲自听佛所说的，绝无虚妄，希望众等如实仰信。当时释尊正在舍卫国之南的只园精舍。

常年随侍释尊左右的高贵僧团弟子，如最着名的舍利弗尊者、目犍连尊者、大迦叶尊者等十六大尊者，共一千二百五十位名德尊显的大阿罗汉，文殊、弥勒等许多大菩萨，以及帝释天等无量的天人，同预法座。

【要义】

六种成就

序中有信、闻、时、主、处、众等六事。此六种条件合起来，才能成立佛之说法，所以叫做「六成就」。经文中，「如是」是信成就，「我闻」是闻成就，「一时」是时成就，「佛」是主成就，「舍卫国只树给孤独园」是处成就，以下是众成就。

证信序、发起序

通常，序有「证信序」与「发起序」。「证信序」是证明此经无误，使人生信的序文；这是一切佛经共通的形式，所以又叫「通序」。「发起序」是某一部经发起因缘的序文，这在每一部经是各别不同的，所以又称「别序」。

本经只有证信序，没有发起序。那么，此经的发起因缘究竟如何呢？关于这一点，有二种说明

。

一以释尊无问自说，为释尊自发起。出世本怀故，不待他人发起。

《法事赞》序分偈说：

佛与声闻菩萨众 同游舍卫住只园

愿闭三涂绝六道 开显无生净土门

即是释尊自开净土门。《弥陀要解》也作此解。

一以释尊一代说法，为发起净土法门之前方便，即以一代圣教为今经之发起，故不别存发起序。如善导大师《观经疏》别立「化前序」，《法事赞》流通分偈说：

如来出现于五浊 随宜方便化群萌

或说多闻而得度 或说少解证三明

或教福慧双除障 或教禅念坐思量

种种法门皆解脱 无过念佛往西方

上尽一形至十念 三念五念佛来迎

直为弥陀弘誓重 致使凡夫念即生

这也是因为弥陀本愿，为释尊出世本怀，而成为释尊一代教法之结归。

《阿弥陀经》要义（三）

尔时，佛告长老舍利弗：

从是西方，过十万亿佛土，有世界，名曰极乐；其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。

【译解】

那个时候，释尊主动亲切地呼唤着上首大弟子舍利弗的名字，说道：舍利弗啊！从这个世界一直往西，正过十万亿诸佛国土，那里有一个清净庄严的世界，叫做极乐！极乐国土的佛，号为阿弥陀，现在正在为其国的众生宣说佛法。

【要义】

言简意深

这几句话虽然很简短，但语意却很深，含摄整部经的内容，后面的经文都从这几句展开。「从是西方过十万亿佛土」，预示要劝我们去往生；「有世界名极乐」，预示往生的地方；「佛号阿弥陀」，预示往生的方法；「现在说法」，预示往生后的闻法证果。

横超三界

净土法门号称「横超三界」，这从本经开篇，释尊金口宣说的第一句，就已经显示出来。「从是西方过十万亿佛土」，陡然将我们从烦恼纷扰、狭隘逼促的三界，引向十万亿佛土之外，如鸟出樊笼一般，心情从未有过的舒展、开阔；而丝毫不说三界渐次修断之事。《安乐集》引释《无量寿经》「横截五恶道」之文，说：

若依此方修治断除，

先断见惑，离三涂因，灭三涂果；

后断修惑，离人天因，绝人天果。

此皆渐次断除，不名横截。

若得往生弥陀净国，

娑婆五道，一时顿舍，故名横截。

别指西方

然而十方诸佛净土都很殊胜，远离忧苦，为什么释尊特别指示西方极乐净土，劝我们往生呢？

这有「胜」、「易」二种原因。

一、胜。弥陀净土于诸佛净土中最超最胜。

二、易。弥陀净土比诸佛净土容易往生。

《法事赞》说：

一切佛土皆严净 凡夫乱想恐难生

如来别指西方国 从是超过十万亿

七宝庄严最为胜 圣众人天寿命长

佛号弥陀常说法 极乐众生障自亡

《观经疏》说：

十方佛国，并悉精华；欲比极乐庄严，全非比况。

《往生礼赞》说：

弥陀世尊，本发深重誓愿，

以光明名号，摄化十方，

但使信心求念；上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。

是故释迦及以诸佛，劝向西方，为别异耳。

指方立相

佛教法门修持，所证真如是一，入手方便不同，大分为二：一平等门，二差别门。圣道证悟是平等门，无方无相；净土往生是差别门，指方立相——指出极乐之方位处所，言立依正之庄严境相。

二门比较，圣道门悟平等理，破分别执，逆凡情故，必须是圣人根机才能修习；然而道理纵然悟到极处，至其修证，仍然是烦恼分分断，惑习分分除，功德分分满，果位分分证，虽说平等，还有差别。这是因为自力所限。净土门不需悟平等之理，不必破我见执着，直接就凡夫分别取舍心境之上，劝厌秽欣净，离苦得乐，巧顺凡情故，任何人都可以修持；虽然在凡夫份上不离妄想分别，一旦往生，则顿证无生，位超十地，入佛境界，同佛受用，从有相而巧入无相，即事求而顿证极理，这是因为仰仗佛力的缘故，以果地觉，为因地心，因该果海，果彻因源。所以，圣道门下手难而证果仍渐，净土门下手易而证果极顿极高。人们都认为圣道法门无方无

相为高妙，不知道净土法门指方立相更为高妙。
净土三经，都是指方立相的，不说无相离念。善导大师《观经疏》言：
今此观门等，唯指方立相，住心而取境，
总不明无相离念也。
如来悬知末代罪浊凡夫，
立相住心，尚不能得；
何况离相而求事者，
如似无术通人，居空立舍也。
唯信能入
本经一开篇就直接宣说佛的果地境界，佛之净土、佛之名号，全经只是释尊和诸佛交相称赞阿弥陀佛不可思议功德，劝众生称名往生，不涉三界因果之近事，不说十地修证之方便，境界之高，等觉菩萨不能插一言，唯佛与佛乃能究竟。

因为全体是佛境界，从始至终，释尊都是平铺直叙，直接宣明事实，凡夫只能仰信接受，随闻随信，唯信能入。

闻「西方过十万亿佛土，有世界名极乐」，即如是信；闻「其土有佛，号阿弥陀」，也如是信；闻彼国「无有众苦，但受诸乐」，也如是信；闻「凡夫执持名号，即得往生」，也如是信。所以，经文一开始说「如是我闻」，最后说「欢喜信受」；中间所有与会大众，从人天凡夫，到高级菩萨，统统杜绝拟议，抛却思虑，而平等信入。此信广大平等，没有高下，凡愚不减，圣智不增，与知识、学问、智能、修证无关；所有知识、学问、智能、修证，入此信门，统统抛弃；唯此信是真知、真学、真智、真证，非凡所拟故，明信佛智故。
《阿弥陀经》要义（四）
舍利弗！彼土何故，名为极乐？
其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。
【译解】

舍利弗啊！你知道那个国土为什么叫做极乐吗？因为那里的众生，没有生、老、病、死四苦，也没有怨憎会苦、爱别离苦，以及其它种种的苦，而纯净享受无量法喜法乐，所以国名叫「极乐」。
【要义】
依报次第
首先解释极乐名义，名能摄德，总括无余故；然后例举庄严功德，以德显名，名实相符故。

解释极乐名义，说「无有众苦，但受诸乐」，这是极乐世界本质性的定义，一切功德庄严不出其外，都在其中。
接下来举例说明「但受诸乐」是怎样的乐，分三段：
先总体赞叹极乐世界大环境的清净庄严；

再具体说明往生人莲花化生小环境的清净庄严；再说明往生人莲花化生之后，受用、供佛、闻法的快乐生活。

次序正同我们随佛往生之后所亲身经历的状况，其中含藏着释尊欲劝我们「愿生彼国」的深深慈悲。
问：为什么「无有众苦」一句不作详细说明？
答：略有四点：
一、无故不说。极乐本来没有这些苦，所以不说。
二、知故不说。娑婆众苦，众生亲身经历，不说也知，所以不说。

三、已说故不说。一切诸经是本经的前行基础、发起方便，本经是诸经的结归。娑婆众苦已在其余诸经里都说过了，所以本经不再说。

四、无益故不说。诸经详说种种烦恼业苦以及对治方法，是想让众生依法修行，离苦得乐，而这些浊恶众生靠自力根本做不到，所以释尊在这一部出世本怀经中也就只字不提了。
离苦得乐
愿求离苦，愿得安乐，是一切众生的本能愿望，佛法对于众生的利益，正是在于能令众生离虚妄轮回之苦，得真实究竟之乐。

佛法离苦得乐的方法有两种：一、即苦而离苦。也就是正当处在苦的环境中，却不会受到苦，反而安乐。好像《西游记》里的孙悟空，金刚不坏，在太上老君高温猛火的炼丹炉里，一点也不觉得热，还觉得很清凉，居然在里面睡着了。又像一个人，自身具有解毒清新的特异功能，处在充满毒气的房间，不仅不会中毒，而且所有的毒气一经呼入他的鼻孔，立即转化为清新甜润的香风。二、离苦而离苦。也就是离开苦的环境，来到一个没有苦只有乐的环境当中，自然离苦得乐。

两种方法比较，即苦而离苦太困难，只有极少数特殊的人才可以做到；离苦而离苦才是能救一切人离苦得乐的究竟办法。好像一所房子着了火，要离火烧之苦，第一个想到的，当然是冲出来，来到露地，就是再大的火也烧不着了。要避开城市的空气污染，只是靠关好门窗，在房间里洒上空气清新剂，是不能根本解决的，但如果来到林泉树下的大自然环境当中，自然就没有

了空气污染。

即苦而离苦，是圣道门的修行方法，所谓「生死即涅盘，烦恼即菩提」，这只有无生法忍的菩萨才可以做到。离苦而离苦，是净土法门的方法，一旦往生极乐，自然「无有众苦，但受诸乐」。

圣道门修行，为达到离苦得乐，首先要详细分析众生的身心状况，五阴四大、六根六尘六识、心王心所等等；继而说明烦恼业苦的品类，百二十见惑、八十一品思惑、尘沙惑、无明惑、三苦五苦八苦无量苦等等；再说明种种对治方法，四谛、十二因缘、三学六度等等；再说明修行时节，多生累劫，难行苦行等等；再说明随所修治达到的果位，罗汉四向四果、菩萨五十一阶位等等。而初果断见惑，如断四十
里流，如此困难，一般凡夫只能是随业流转，种种烦恼业苦剪不断、理还乱，越来越多，无穷无尽。

来到本经，这一些统统不讲，只一句话：「无有众苦」，一切烦恼业苦就一扫而尽，好像大风吹散云雾一样轻松干净；再一句「但受诸乐」，无量法喜，一切安乐，顿时拥有，如同太阳初升，大地一时照明，普同金色。净土法门之高超、顿速，于此可知。

《阿弥陀经》要义（五）

又舍利弗！极乐国土，七重栏楯，七重罗网，七重行树，皆是四宝，周匝围绕，是故彼国名为极乐。

【译解】

还有，舍利弗啊！极乐国土，地上有七重栏干，空中有七重罗网，其中间有七重行树。这些都是由金、银、琉璃、水晶等四宝构成的，四面八方围绕着国土。极乐国土是这样的华丽庄严，所以叫做极乐。

又舍利弗！极乐国土，有七宝池，八功德水，充满其中。
池底纯以金沙布地。四边阶道，金、银、琉璃、玻璃合成。
上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。
池中莲花，大如车轮，青色青光、黄色黄光、赤色赤光、白色白光，微妙香洁。
舍利弗！极乐国土，成就如是功德庄严。

【译解】

还有，舍利弗啊！极乐国土，有七宝池，池中充满清净润泽的八功德水。池底完全以细密的金沙铺成，四周池岸、台阶、道路，都由金、银、琉璃、玻璃等多种宝物巧妙合成。岸上有众宝楼阁，同样装饰着金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙等种种妙宝之物，美伦美焕，庄严无比。德水池中，涌生宝莲，团圆周正，大小如同车轮，熠熠生辉，随色而转；青色莲花散发出柔和的青色光明，黄色的莲花散发出黄色的光明，赤色莲花散出赤光，白色莲花散发白光，剔透晶莹，穷微极妙，清香四溢，雅质高洁。舍利弗啊！极乐国土如此的清净庄严，无衰无变，都已经由彼阿弥陀佛愿行功德力成就了。

又舍利弗！彼佛国土，常作天乐。黄金为地。昼夜六时，雨天曼陀罗华。

其土众生，常以清旦，各以衣裓，盛众妙华，供养他方十万亿佛，即以食时，还到本国，饭食经行。

舍利弗！极乐国土，成就如是功德庄严。
复次舍利弗！彼国常有种种奇妙杂色之鸟：
白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。
是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。
其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分，如是等法。
其土众生，闻是音已，皆悉念佛、念法、念僧。
舍利弗！汝勿谓此鸟，实是罪报所生。
所以者何？彼佛国土，无三恶道。
舍利弗！其佛国土，尚无恶道之名，何况有实。
是诸众鸟，皆是阿弥陀佛，欲令法音宣流，变化所作。

舍利弗！彼佛国土，微风吹动诸宝行树，及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐，同时俱作。

闻是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。
舍利弗！其佛国土，成就如是功德庄严。

【译解】

还有，舍利弗啊！阿弥陀佛的净土，虚空当中自然演奏着微妙的音乐，大地是黄金的，昼夜都有美妙如意的天花如下雨一般自然飘落。极乐国土的人民，每天清晨各自以花篮，盛接种种天妙莲花，飞至他方国土，供养十万亿诸佛，午前时分返回本国，饭后悠游于宝池林道之间，自然增长无量善根。

舍利弗啊！极乐国土如此的受用自在，供佛如意，都是由彼阿弥陀佛愿行功德力成就的。

舍利弗啊！更有奇特妙事。极乐国土随处可见种种色泽绚丽的奇妙之鸟，不妨以此间人人喜爱的鸟名相称，如白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命鸟等。这些吉祥宝鸟，昼夜发出和悦优雅的声音，恒常不息地无碍演说着种种佛法妙理，如五根、五力、七菩提分、八圣道分等

。极乐国土的众生，听到鸟音说法，自然念佛、念法、念僧。

舍利弗啊！你不要认为这些鸟如同此间的凡鸟，实是由罪业感报所生。为什么呢？因为阿弥陀佛的净土，没有地狱、饿鬼、畜生三恶道。舍利弗啊！阿弥陀佛国，连三恶道的名字都听不到，何况而有三恶道等的实事呢！这些鸟都是阿弥陀佛为了让佛法音声遍布其国，利益众生，特别以神奇愿力变化而作的。

舍利弗啊！阿弥陀佛国，不仅众鸟宣说妙法，连风声也都会演畅佛法。每当微风徐起，地上行树以及空中罗网，一时吹动，枝叶相触，众宝叩击，发出微妙的声音，如同百千种音乐同时奏起一样。人们听到这种声音，自然生起感恩佛法僧三宝的心。

舍利弗啊！极乐国土如此的闻法如意，自然契合妙理，都是彼阿弥陀佛不可思议愿行功德力所成就啊！

【要义】

俯顺凡情

净土法门，本为凡夫，往往借喻凡夫所知的这个世界最贵重、最美好的事物，如金银七宝等，从事相上说明极乐庄严，以便让分别取相的凡夫易于理解，心有所住，羡慕彼土清净庄严，发起愿生之心。一旦往生，则自然证悟成佛，契入种种不可思议妙境，如人饮水，冷暖自知。如同《观经》释尊所说：「我今为汝，广说众譬。亦令未来世一切凡夫，欲修净业者，得生西方极乐国土。」至于极乐本身的微妙胜境，限于凡夫的思惟境界，即使是释尊以无碍辩才，亲宣净土三经，所说也不及亿万分之一；如同对山野村夫，说不尽皇城豪华。本经的表达有以下几个特点：

一、俯顺凡情。如说「昼夜六时」、「饭食已讫」，为顺此界凡夫习情。实则极乐自体光明，不假日月照临，并无昼夜交替；国中人民皆以禅悦为食，法喜资身，岂用五谷充腹。

二、 举事摄理。如举鸟树说法之事，彰明依正一体、相融相即之理。

三、 言近指远。如以此界金玉之宝，指说极乐功德之宝。

四、 以少显多。如七重、七宝，并非限定之数，实则多至无尽。

五、 随说不定。如说莲花大如车轮，实则不限，而可广至数十、百由旬。

身土一体

关于极乐净土的位次，善导大师判为「报土」、「无为涅盘界」，《观经疏》说：「十方佛国，并悉精华；欲比极乐庄严，全非比况。」极乐净土是十方佛土中最精最胜、无比无伦的净土。实际上，极乐世界完全是阿弥陀佛称性功德的自然显现，是阿弥陀佛本身的境界，佛身与佛土一体，佛身全成佛土，佛土全是佛身，不可思议。根据净土三经，极乐世界不仅鸟树罗网会说法，水流光明、清风鼓乐，一切音声尽宣妙法，所有庄严皆施佛事。

善导大师《法事赞》说：

极乐庄严出三界　人天杂类等无为
法藏因行广弘愿　设我得佛现稀奇
或现鸟身能说法　或现无请能应机
或使微波出妙响　或使林树赞慈悲
或使风光相应动　或令罗网说音辞
一切庄严声遍满　恒沙天乐自依时
为引他方凡圣类　故佛现此不思议

本经说极乐众鸟皆是阿弥陀佛变化所作；《观经》说诸宝林树皆从弥陀无漏心中流出。极乐地下宝幢光明、地上楼树庄严、虚空化鸟声乐，一切无非阿弥陀佛无漏功德的全体大用。如入水池，所触皆水，无不受湿；往生极乐，随眼所见、耳所闻、鼻所嗅、舌所尝、身所触、心所念，无非弥陀功德，自然契悟真常。善导大师形象地说：

六识纵横自然悟　未藉思量一念功

《阿弥陀经》要义（六）

舍利弗！于汝意云何？彼佛何故号阿弥陀？

舍利弗！彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。

又舍利弗！彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧只劫，故名阿弥陀。

舍利弗！阿弥陀佛成佛以来，于今十劫。

【译解】

舍利弗啊！你认为如何呢？你知道那尊佛为什么叫做阿弥陀佛吗？

舍利弗啊！这是因为那尊佛的光明没有限量，能够遍照十方一切国土，救度利益十方一切众生，没有任何障碍；所以才号「阿弥陀」，也就是无量光的意思。

还有，舍利弗啊！同时因为那尊佛的寿命永恒无量，而且利益祂的人民，寿命都是永恒无量，涅盘常住，不生不灭；所以才得名「阿弥陀」，也就是无量寿的意思。

舍利弗啊！阿弥陀佛这样一尊以无量光寿名号救度众生的佛，成佛以来，已经有十劫了。在这长时间里，以怜悯众生的心，迫切地等待一切众生往生。

【要义】

依正次第

前面释尊赞叹极乐世界的依报庄严，说这些功德庄严，阿弥陀佛都已经成就了，有劝我们应该发愿往生的意思，但极乐世界的功德庄严，如果只是这样静态地成就在十万亿佛土之外，那对

现处五浊恶世的我们也不能有所利益，更不能成为我们的所有物。如同诸佛的净土也都成就了功德庄严，但与我们并无密切关系，释尊也不劝我们往生。

释尊之所以劝我们愿生极乐净土，固然是因为极乐国土依报环境清净庄严，往生之后无苦纯乐，更重要的是极乐国主阿弥陀佛功德超胜，其无量光寿名号能够无所障碍地救度利益十方众生，摄归净土。所以赞叹依报之后，接着赞叹极乐国主阿弥陀佛的功德。

对依正二报的广赞，是前面略赞「世界名极乐、佛号阿弥陀、今现在说法」的展开，次序也相同。目标，往生极乐；方法，称念佛名；利益，入圣闻法。如是次第。

正报次第

广赞正报，先赞弥陀，后赞圣众。赞弥陀，先释名义，后结成佛。释名义，先释光德，后释寿德。赞圣众，先赞声闻，后赞菩萨。

问：为什么先赞弥陀，后赞圣众？

答：弥陀为主，圣众为从；弥陀是能度，圣众是所度。使知：从弥陀出生圣众故。

问：为什么先释名义，后说成佛？

答：使知：所言成佛即是成此名号，依德立名，名能摄德；欲令众生，称彼佛名，如实修行相应故。

问：为什么只赞光寿二无量之德？

答：光遍十方，寿穷来际；寿命为体，光明为用。使知：弥陀名号，横竖交彻，体用周足，总摄万德故。

问：寿命为体，由体生用，为什么先赞光德？

答：使知：弥陀大悲，利他为本，急救苦机故。又，前赞国土明十万亿之遥，今赞光明遍照十方，言次相顺，弥合十万亿之距离，使知：此佛救度无处不遍，西方虽遥，一念即到故。

问：声闻自利，菩萨利他，声闻为小，菩萨为大。为什么先赞赞闻？

答：使知顺此间情，声闻仪相同佛，常随佛故。为表：净土法门，先获自利，后施利他；先要不离弥陀，后能广供诸佛故。

名号深义

从经文义理的内在关系来说，这一段关于弥陀得名的经文是承接一开始「其土有佛，号阿弥陀」的展开，同时又是下面「闻说阿弥陀佛，执持名号」的核心依据。就这一段经文，需要讨论的要点很多。

首先是这一段经文的重要性。阿弥陀佛是以名号度众生的佛，关于彼佛名号实在有至深无量的含义，而这完全是阿弥陀佛本身不可思议的境界，一切众生，下自悠悠凡夫，上至等觉菩萨，盲然无知；这里释尊对于阿弥陀佛名号的解释，也就成为我们理解《阿弥陀经》、整个净土法门，乃至全部佛法秘髓的关键。

光寿形态

前面虽然赞叹了极乐国土的庄严，令我们向往，但仍然有一种静态的十万亿佛土之外的距离感，这样的国土与我们是什么关系？属不属于我们？我们心里还没底。这里通过赞叹阿弥陀佛无量光寿之德，显示一种动态的救度，显示佛与众生一体不离的关系，空间上佛救众生没有距离，时间上众生当下即可契入阿弥陀佛的清净生命，获得阿弥陀佛的救度，让我们自然从心中产生一种归命感，而极乐净土也就由此成为我们所属。

一、 无量光动态救度

既然说「彼佛光明照十方国」，那就从极乐一直延伸，来到我们身边，让我们觉得十万亿程并不遥远。好像再远的两地，中间如果有直达航线的话，就觉得很近。娑婆极乐虽隔十万亿佛土，但有阿弥陀佛的无碍光明相连，就觉得隔而不隔，分而不分。以此之故，《观经》说「阿弥陀佛，去此不远」。

既然说「彼佛光明无所障碍」，那就有摧破一切罪障的力量，让我们感受到一种被此光明吸摄，业报一谢即归极乐的强大力量，对于我们这样罪障深重的众生，格外有一种安慰感。

二、 无量寿一体不分

既然说「彼佛寿命及其人民」，显然佛与众生是生命共同体，佛的寿命成为其人民的寿命，都是无量。如树干、树枝一体，树干永远长青，树枝也永远长青。佛如树干，其人民如树枝，阿弥陀佛无量寿，人民也是无量寿。

光明无量 赞叹无量光之德，先赞德，后结名。赞德有三句：

第一句，「彼佛光明无量」，这是总的赞叹。接下来赞叹是怎样的光明无量。

第二句，「照十方国」，这尊佛的光明能普遍照耀十方一切国土，空间上没有限量。

第三句，「无所障碍」，这尊佛的光明能普遍救度十方国土的众生，无论众生的罪业多么深重，都不能构成障碍，能力上没有限量。

如果只能照耀部分国土，还有部分国土不能照到，就是有量，不是无量。照耀十方国土的目的，是为了救度利益十方国土里的众生。虽然能遍照十方国土，如果不能救度十方国土里的人民，那就没有意义；虽然能救度十方国土的人民，如果只能救度少数善根深厚、罪障轻微的人民

，而不能救度善根浅薄、罪障深重的人民，也就是说，如果这种光明救度的能力会被众生的罪业所障碍的话，那就是有所限量，还不是无限量，是有量，不是无量。

只有这种光明同时具备了「照耀十方国土——空间上没有限量，救度十方众生——能力上无所障碍」这两个特点，才是真正的光明无量。

最后一句「是故号为阿弥陀」，依德立名；所谓实至名归，有此实德，才能获此德称。因为这尊佛的光明，空间上普照十方国土无处不遍，能力上救度十方众生无所障碍，所以得号「阿弥陀」，也就是「无量光」的意思。

寿命无量 赞叹无量寿之德，先赞德，后结名。赞德有三句：

第一句，「彼佛寿命」，是说阿弥陀佛本身的寿命；第二句，「及其人民」，是说阿弥陀佛的寿命利益祂的弟子人民；第三句，「无量无边阿僧只劫」，阿弥陀佛本身的寿命，以及利益其弟子人民的寿命，两者都是无量。

最后一句，「故名阿弥陀」，依德立名。

寿命是生命的本体，「彼佛寿命及其人民」就是说阿弥陀佛与祂的弟子人民，生命一体，都是无量寿，这样才称为阿弥陀。如果分而为二，佛虽然寿命无量，而弟子人民寿命有量，就不能叫做阿弥陀。

寿及人民

什么样的人称为阿弥陀佛的人民呢？有二种，一种是已经往生极乐国土的众生，一种是虽然还没有往生，但归命于阿弥陀佛，决定要往生的众生。这二种人都是阿弥陀佛的人民，也都得到阿弥陀佛无量寿的清净生命。

善导大师《观经疏》解释极乐圣众为：

现在彼众，及十方法界同生者是。

问：还没有往生净土的人，世寿只有几十年，怎么说得到阿弥陀佛的无量寿呢？

答：所谓无量寿，就是彻证佛性不生不灭，不受时间长短这样相对观念的限制，这才是真正无量寿，与在此世活多久没有关系。这里千万亿年都是无常、染污、不净的，不是阿弥陀佛的清净无量寿。在此界归命阿弥陀佛的人，虽然现在还没有证悟，但此身业报一谢就必定往生，必定证悟佛性，必定成佛，依果说因，所以说现在就已经获得无量寿。如同胎儿虽然是出生之后才计年龄，实际上是在母胎里就已经获得做人的生命了。

另外「及其人民」的「及」，从字面来看，是并列性的「和」，但推根归本，人民无量寿来自佛的无量寿，所以「及」有「到」的意思。好像前面说阿弥陀佛的光明，从佛本身发出，照及十方国土的众生；阿弥陀佛的寿命，也从佛那里流到我们身上，归命、称名的人，以无量寿名号为管道，自然拥有阿弥陀佛的生命。

光寿关系

阿弥陀佛本身具有无量的功德，但释尊用「光明无量」和「寿命无量」这二种就完全概括了。光明无量，空间上救度任何世界的众生；寿命无量，时间上救度尽未来际的众生。

寿命之德是一切功德依存的根本，寿命消失，则一切皆失。所以光明无量，必然要求寿命无量。再是照十方国的光明，一段时劫之后就没有了，那就是有量，时间上有限量。

寿命为体，光明为用，二者不分。好像人以寿命为体，而有种种的运动作为；种种运动作为，才反映出他的生命力。光明所照之处，寿必随之；寿命延续之时，光必随之。如此遍十方、尽未来，尽在彼佛无量光寿摄取网中；阿弥陀佛即以此光寿二无量，遍十方、尽未来地救度任何众生，无一遗漏。

经文「又」字，说明寿德与光德之间的密切关系，互不可分，互不可少，如此才能称为「阿弥陀」。

光寿与名号

无量光，是心性清净的本然智慧；无量寿，是不生不灭的真如本体。按照一般的修行方法，只有当众生悟得自性清净智慧，证入不生不灭的真如本体，才能与佛的心光相交集，契入佛的寿命；而处于杂染不净、生灭无常的罪障众生，也就永远隔离于佛的光明寿命之外。

阿弥陀佛这尊佛，为了让生灭染污的众生也能接触到佛的无量光与无量寿，便将其本身所证的无量光明与无量寿命的清净功德，凝聚在「阿弥陀」名号当中，这样，无形的功德成为有形的名号，名号便在无量光寿与众生之间起了桥梁的作用，也就是：无量光寿——名号——众生。

实相身、为物身

《往生论注》以此而说阿弥陀佛是「实相身、为物身」。圆满具足无量光寿功德，所以是「实相身」；此无量光寿功德成为名号，让众生接触、称念、获得，所以是「为物身」。物，就是众生。佛以功德为身，身即功德。也就是，阿弥陀佛自证功德称为「实相身」，利他功德称为「为物身」。

实相身、为物身，原是一身，无量光寿即是名号，名号即是无量光寿。

名号即是无量光故，称名念佛，当下蒙受无量光摄取不舍，决定不退菩提；名号即是无量寿故，称名念佛，现生得契彼佛寿命，虽在此界，而入极乐人民之数，命终自然回归本国。

又，信知名号是无量光，自然破疑满愿，称念名号，蒙光摄取，从最初一念往生决定，即是「一心不乱」；信知名号是无量寿，自然融念佛于生活、即生活而念佛，尽形寿称名念佛，念念不舍，即是「若一日、若七日」。

又，实相身故，众生称名即是如实修行；为物身故，称名众生圆获佛果功德。

又，一句南无阿弥陀佛，向佛一边是实相身，无形无相，绝思绝议；向众生一边是为物身，有形有相，可称可闻。众生称名念佛，即此事持，深契实相；不离相求，巧入无生。不必更求开悟，不需玄谈妙理。

众生（执相而求）——（为物身，有形有相）名号（实相身，无形无相）——无量光寿愿生——称名——往生——无生

名实一体 这里有必要讨论名（名称）与实（实体）的关系。

名与实的关系有二种：一、名实相离。二、名实一体。

一、名实相离。名称与实体相分离，名是名，实是实，实体之上另外安立假名，假名之外另有实体存在。如水，直接喊水的名字，而不实际喝水的话，不能解渴。

二、名实一体。名称与实德一体，实德凝聚而成名称，名称自然含摄实德，用其名就是用其实，离其名不能得其实。如世间帝号与帝权不分，行使帝王的名号就是在行使帝王的实权，离开帝王的名号也就没有帝王的实权。阿弥陀佛，名实一体。无量光寿功德（实）结成「南无阿弥陀佛」六字（名），称念阿弥陀佛的名号，就拥有阿弥陀佛无量光寿的实德；而离开阿弥陀佛名号，也就不可能有阿弥陀佛的功德。

《观经》下品中生说：

善知识以大慈悲，即为赞说阿弥陀佛十力威德，广赞彼佛光明神力，亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见。

此人闻已，除八十亿劫生死之罪。

善导大师解释说：

善人为说弥陀功德，

罪人既闻弥陀名号，即除罪多劫。

可知：弥陀功德（实），即是弥陀名号（名）。

名超诸佛

一切诸佛成佛了，本身也都是无量光，智能圆满；也都是无量寿，常住不灭，但这些诸佛不能叫做「阿弥陀」佛。因为这些诸佛本身光明虽然无量，利他光明还不能像阿弥陀佛一样，普遍救度罪障深重的众生「无所障碍」；又这些诸佛本身寿命虽然无量，利他寿命还不能像阿弥陀佛一样，普遍令祂的弟子人民寿命都是无量。只有阿弥陀佛这尊佛，不仅自身光明无量，利他光明也是无碍无量；不仅自身寿命无量，弟子人民也都寿命无量，是真正的无量光佛、无量寿佛，所以才有资格叫做「阿弥陀」佛。「阿弥陀」就是无量光、无量寿的意思。

也就是说，诸佛与弥陀，自利功德平等，而弥陀利他功德为胜；说到底，即是因为阿弥陀佛是以名号救度众生的佛，弥陀名号超胜诸佛名号。

《无量寿经》说：

我至成佛道，名声超十方。

威神光明，最尊第一！诸佛光明，所不能及。

善导大师《往生礼赞》说：

诸佛所证，平等是一；

若以愿行来收，非无因缘。

然弥陀世尊，本发深重誓愿，

以光明名号，摄化十方，但使信心求念；

上尽一形，下至十声、一声等，以佛愿力，易得往生。

是故释迦及以诸佛，劝向西方，为别异耳。

明知：弥陀自证虽与诸佛等，而名号摄化独超，所以获得释迦以及诸佛的一致赞叹。

名号度众生　善导大师综合《观经》与《阿弥陀经》解释说：

彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，

唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。

又说：

光明名号，摄化十方。

光明成为名号，名号即是光明，称念彼佛名号，即被彼佛光明摄取。这正是阿弥陀佛这尊佛不同于诸佛的地方，也正是阿弥陀佛所以叫做阿弥陀佛的地方。经文说「是故号为阿弥陀」、「故名阿弥陀」，实在有很深的含义。

《无量寿经》说：

我若成正觉，立名无量寿；

众生闻此号，俱来我刹中。

阿弥陀佛成佛不是成为别的，就是成了这一句无量光寿的名号。名号成立了，自自然然度众生，自自然然恒放无量无碍光明，自自然然照摄称名念佛的众生而不舍，自自然然让归命称念的众生现生获得彼佛无量寿的清净生命、住不退转，自自然然佛及圣众临终来迎，回归极乐。

成佛十劫

紧跟阿弥陀佛名号的解释，而说阿弥陀佛成佛，意思是：无量光寿名号成立了，亦即宣告阿弥陀佛成佛；阿弥陀佛成佛，即是成了这一句无量光寿名号。而经文前后赞叹国土、圣众，说「成就如是功德庄严」，也都以此一句为本。

「成就」者，即是因中誓愿成为果上救度众生的无量光寿之功德力。《往生论注》说：「愿以成力，力以就愿，愿不徒然，力不虚设，力愿相符，毕竟不差。故曰成就。」以成佛故，一成一切成，永不变异。「如是功德」者，如阿弥陀佛无量光寿功德，是阿弥陀佛无量光寿功德。「庄严」者，彼佛愿心庄严。

然则，弥陀、国土、圣众，三种功德庄严，统归于一句南无阿弥陀佛。《往生论》言：「三种成就，愿心庄严。入一法句。一法句者，谓清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身故。」以四十八愿圆满成就故，弥陀成佛，然则四十八愿愿愿功德成就。不仅成就无量光寿佛身，同时成就无衰无变涅盘国土；不仅成就自身功德，同时成就圣众弟子功德；不仅成就弥陀正觉，同时成就十方众生之往生，以「（众生）若不生者，（法藏）不取正觉」所成之佛故，「弥陀正觉」与「众生往生」，完全一体。弥陀正觉是一句「南无阿弥陀佛」，众生往生同是一句「南无阿弥陀佛」。所以耳闻口称「南无阿弥陀佛」，当知这一句佛名，即是弥陀的正觉，同时也是我的往生；弥陀正觉既成就，我等往生也已成就，丝毫无欠无余。

《阿弥陀经》要义（七）

又舍利弗！彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数，之所能知。

诸菩萨众，亦复如是。舍利弗！彼佛国土，成就如是功德庄严。

又舍利弗！极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧只说。

【译解】

还有，舍利弗啊！彼阿弥陀佛有无量无边的声闻弟子，都是阿罗汉，数量之多不是用算数可以知道的；菩萨大众之多，也是如此。舍利弗啊！彼佛国土如此高德圣众之庄严，都是彼阿弥陀佛不可思议功德自然成就的。

另外，舍利弗啊！众生只要往生到极乐世界，自然都是不退转地，必定一生成佛；而且其中现在就有许许多多显现为一生补处菩萨的果位，数量之多无法用算数来说明，只能说是无量无边、又无量无边。

【要义】

十劫所度

紧接着弥陀成佛十劫之后，说圣众无量，悉皆不退，使知：弥陀寿命无量，今才十劫，而蒙此佛无量光寿名号救度、已经往生者，如此之多，而不退成佛如此之易，所以应当追踪前贤，速求往生，称佛名号，蒙佛光照，获佛寿命，得入极乐圣众之数。

声闻与菩萨

极乐圣众，虽然在名称上有声闻、菩萨的不同，但实际上极乐是纯一大乘菩萨境界，并没有真正的声闻。《往生论》说「大乘善根界，二乘种不生」。那又为什么要说声闻呢？

一、为显彼佛愿力不可思议。《往生论注》言：

声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼；必当复以神力，生其无上道心。譬如鸠鸟入水，鱼蚌咸死；犀牛触之，死者皆活。如此不应生而生，所以可奇。然五不思议中，佛法最不可思议。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。

二、为引他方声闻求愿往生。声闻畏厌佛道长远，自求灰身灭智，今见极乐声闻，自然入于不退，普皆一生成佛，故能欣欣以求。

三、顺余方俗。根据《无量寿经》，极乐世界虽然有声闻、菩萨、天、人等不同的称呼，但实际上极乐所有人民，智慧、神通、功德，都是一样，平等没有差别，身体长相也都一样，没有差别，自然都是虚无之身、无极之体，也就是佛的功德法身；智慧之高超、功德之殊胜、形体之微妙，十方世界找不到恰当的名称，而又不能直接称为佛，所以只好顺应他方世界的叫法，也称为天、人、声闻、菩萨等。

四、为成主伴庄严。声闻为佛出家弟子，仪相同佛，念报佛恩，常随佛后，譬如龙动云随。极乐虽无出家在家之别，顺此方俗，为成主伴庄严，不妨多有声闻。

五、为显极乐差即无差，绝对平等之境。平等有二：一、即平等而平等。如说极乐人民悉皆金色。二、即差别而平等。极乐是无为涅盘界故，依正主伴，一一皆是阿弥陀佛体性功德的显现，众鸟原是弥陀变化所作，风树能够应机演畅妙法，声闻、菩萨，一切人民皆同秉彼佛无量光寿。

往生　不退　补处

经文说：「众生生者，皆是阿鞞跋致；其中多有，一生补处。」阿鞞跋致，意为不退转。善导大师《法事赞》说：

人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。

他方凡圣，乘愿往来；到彼无殊，齐同不退。

此往生、不退、补处，有以下几个特点：

一、 根机不限。不论凡、圣、善、恶，皆得往生。

二、 时间立即。一旦往生，当下立即获致不退转。
三、 果证平等。虽在此界，有善恶凡圣之异，一旦往生，则毫无差别，果证全同。
四、
超证常伦。若在此土，从凡夫至阿鞞跋致，至一生补处而成佛，甚大久远；然生极乐，则不经诸地，不历时劫，速疾超证。《往生论》言：「速满足功德大宝海」，「速得成就阿耨多罗三藐三菩提」。《无量寿经》第二十二愿说「超出常伦诸地之行」，《往生论注》言：「十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳；他方净土，何必如此」，《弥陀要解》言：「下凡众生，于念不退中，超尽四十一因位，与观音势至无别」。
五、
自然成佛。一旦往生，则毫不费力，不加任何人为造作，自然不退转，自然一生补处，自然成佛。
《无量寿经》言：

「道之自然」、「自然之所牵」、「自致不退转」、「自然虚无之身、无极之体。」《法事赞》言：
自然即是弥陀国，无漏无生还即真。
六识纵横自然悟，未藉思量一念功。
《往生礼赞》言：
到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。
《般舟赞》言：
念念时中常证悟，十地行愿自然成。
《五会法事赞》言：
到彼自然成正觉，还来苦海作津梁。
六、
缘佛愿力。所以如此，全因弥陀愿力。《往生论注》言：「凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。」往生与成佛
关于往生与成佛，有三种表述：一、往生定成佛。二、往生速成佛。三、往生即成佛。

念佛一法，以果地觉，为因地心，因该果海，果彻因源；本来果地法门故，既以果觉往生，必以果觉得证，妄身谢灭，果觉现前，如印坏文成，更无纤隔。然因一土唯一佛故，故从极果下而一位，居于因位之极，称一生补处；一生补处者，即具足佛德、待补佛处之位。又虽内证无量光寿极果，自然虚无之身、无极之体，顺余方俗故，仍称菩萨、声闻、人、天等，不名佛。又因往昔本愿故，自在所化，为众生故，示现普贤行德，因地修相。
成就功德
功德有三：一、国土功德，无苦纯乐；二、本佛功德，无量光寿；三、圣众功德，不退成佛。此三种功德皆由阿弥陀佛因地为法藏菩萨时，发四十八愿，历劫修行，于十劫前成佛之时，同时成就。

「成就」是愿望已经实现，结果已经达成，法尔如是，既不需要更加功力，也不可能稍有改变。

国土功德既已成就，则彼国现下即是无苦纯乐的清净宝所。反观此娑婆世界，众苦充满，甚可怖畏，应当厌苦求乐，厌秽欣净，求愿往生彼国。

本佛功德既已成就，则弥陀圆满具足无量光寿救度众生的大能大力。反观自身，罪障深深，福慧微微，旷劫流转，常没不出，应当舍弃自力，顿归弥陀佛力之救度。

圣众功德既已成就，则一生彼国，自然舍罪恶凡夫之名，入不退成佛之位，应当誓毕此生，不再作阎王眷属，而成为极乐人民。

功德虽说三种，实则一体不分。赞国土功德，说「阿弥陀佛变化所作」，即是依正一体；赞本佛功德，说「彼佛寿命及其人民」，即是主伴一体。依正一体故，国土广大庄严，即是涅盘妙境；主伴一体故，人天声闻菩萨，同证光寿极果。

《无量寿经》说：「以大庄严，具足众行，令诸众生，功德成就。」三种功德庄严，收入一句名号，一心称名愿生，西方十万亿程，毕竟不隔于半步；弥陀无量光明，恒常腾辉于舌端；而无量圣众，闻声共邀为胜友，相期聚会于一处。有此大利，释尊反复赞说：「彼佛国土，成就如是功德庄严」。
《阿弥陀经》要义（八）
舍利弗！众生闻者，应当发愿，愿生彼国。
所以者何？得与如是诸上善人，俱会一处。
【译解】

舍利弗啊！众生听到我如此赞叹极乐国土、阿弥陀佛以及圣众的功德，都应当发愿求生阿弥陀佛国！

为什么呢？因为娑婆世界充满了贪瞋痴三毒烦恼，毫无清净可言；而往生阿弥陀佛国就能与前面所说的菩萨、声闻等殊胜善人在一起，自由自在地听闻佛法。
【要义】

释尊心声　这是释尊在《阿弥陀经》当中第一次劝众生愿生彼国。

其实，劝生彼国是释尊心中久久蕴藏的慈悲。释尊无问自说《阿弥陀经》，目的正在于此。经文一开始，直指西方，目的也在于此。

接下来详细赞叹极乐净土的庄严，再三强调「彼佛国土，成就如是功德庄严」，发起我们向往欣慕的心，目的也在于此；但那时还没有直接劝我们发愿往生，因为还没有说出众生得以往生的依靠。

接下来详细赞叹阿弥陀佛「光照十方无所障碍，寿及人民无量无边」的功德，发起我们依靠归命的心，目的也在于此；但也还没有立即劝我们发愿往生，因为还没有说出已经往生的先例。

直到赞叹极乐圣众，说明十劫以来已往生者无量无边，往生之后都是阿鞞跋致，必定成佛，发起我们效仿随学的心。这时，释尊才完全吐露出祂的心声，劝我们去往生，说：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国」。

总结赞叹　「所以者何」以下，说明劝愿生的理由，也是对前面依正二报的总结赞叹。

「得」是能够，总结赞叹阿弥陀佛。阿弥陀佛无量光寿名号，能够让愿往生者与诸大菩萨等上善之人俱会一处。

「诸上善人」，总结赞叹极乐圣众。

「一处」，总结赞叹极乐国土，纯一无杂妙真如境。

上善与下善

善有人天之善、阿罗汉之善、菩萨之善、佛之善。重重比较，后后称为上善，前前称为下善。本经所说「上善」，不是此世人天五戒十善的善，也不是阿罗汉的善，也不是一般菩萨因地之善，而是阿弥陀佛果地名号无量光无量寿之善，能使往生之人直入不退转地，悉皆一生补处、决定成佛，所以独称「上善」。

念佛即是上善人

极乐世界的圣众都是乘托阿弥陀佛无量光寿功德愿力去往生的，都平等拥有阿弥陀佛名号无量光寿的善，再也没有比这更上的善，所以称为「上善人」。这个世界的凡夫，甚至连五戒十善都修不来，但是因为称名善根福德同佛的缘故，同样也可称做「上善人」。因中已经是上善人之故，往生之后，才能与诸大菩萨上善之人俱会一处。

释尊在《观经》里称赞念佛人是「人中芬陀利华，观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友」，善导大师解释念佛人有五种美好的称誉，说：「若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人。」又说「专念弥陀名者，即观音、势至，常随影护，亦如亲友知识」，本性恶劣的凡夫，称念佛名的缘故，成为「人中最胜人」，此世今生观音、势至二圣为友，往生彼土与诸菩萨携手共行，实在是荣幸之至。就像昙鸾大师说的：「同一念佛无别道，远通法界皆兄弟」。

会通辈品差别

《无量寿经》说有三辈，《观经》说有九品，三辈九品，开合之异；唯本经不说辈品，而说「诸上善人俱会一处」。一者，无二，无别；同一处所，同一境界，同一受用，清净平等，纯一报土境界。昙鸾大师说：「本则三三之品，今无一二之殊。」善导大师说：「极乐无为涅盘界」。

那么，往生极乐，到底有没有辈品的差别呢？

这是因为往生的因行有「诸行」、「念佛」二种不同的缘故。诸行万差，功德不等，随功德大小，存品位高下，三辈九品文所说在此；念佛平等一如，同称弥陀名号，同乘弥陀愿力，因等果等，本经所说在此。

净土三经中，只要是正直说念佛的地方，都不存在品位，如《无量寿经》第十八愿、第十八愿成就文、付嘱弥勒文，《观经》付嘱文，本经文等；说到诸行的地方，才说辈品。故知，诸行往生有辈品，念佛往生无辈品。

问：无辈品是何等境？

答：无辈品即是平等之境，平等之境即是佛境。如江水不平，入海即平；菩萨因位有差别，佛果位即平等。

《阿弥陀经》要义（九）

舍利弗！不可以少善根福德因缘，得生彼国。

【译解】

舍利弗啊！极乐世界是彼阿弥陀佛不可思议功德所成就的涅盘妙境，是不退转地诸大菩萨俱会之所。如此高妙的净土，靠众生此间所修的善根福德，无论如何都是太少太少，不能往生。

【要义】

说少善不生之理由

按说前面既然劝众生发愿往生，接下来就该说明如何能够往生，但释尊在这之间却说了不能往生的状况，这有什么必要呢？

根据上下文意，这一段文至少有这么几点意涵：一、反显极乐境界之高。二、折服众生骄慢。本经所劝的对象乃是五浊恶世的众生，最多只有些许人天之善，如不特别说明，听到前面释尊

劝愿生极乐，便会愚昧骄慢地妄图靠少许人天之善达成往生，这当然不可能；经由释尊说明，方能死尽偷心，而顺着释尊的引导，才能将眼光转向阿弥陀佛的本愿称名。所以这一段文，就有建立机深信，并从机深信向法深信转换的重大意义。三、显明唯有称名才是上善之法。上善之处，自然少善不能往生，必须上善才能往生。上善为何？在下「执持名号」。

如果更广泛地从净土三经来看，《大经》及《观经》都有劝众生修善回向求生极乐，但这只是诱导众生的方便，本经为净土三经的结经，必须显明真实，所以释尊才会明白地说出少善根福德因缘不能往生。

少善福与多善福

什么是少善福、什么是多善福？根据上下经文可知，执持名号是多善福，执持名号以外的一切都属于少善福。

为什么执持名号是多善福？因为名号是阿弥陀佛无量光寿善根福德的结晶，信愿持名就是以阿弥陀佛的善根福德作为自己的善根福德，不仅是多善福，而且是无上、圆满的善根福德。执持名号以外的任何自力修行所累积的善福，不论多么殊胜，如果与执持名号所获善福相比，都是天差地别一样无法相比。所以善导大师说：「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」为什么少善福不能往生？因为极乐世界是上上善根福德的不退转地菩萨俱会之处，欲靠少少善福当然不能往生。如同平民不可能列于公卿之侧，乞丐不可能餐于豪门之席。如《法事赞》说：「极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生。」会通少善不生

善导大师在《法事赞》里解释少善根福德就是「随缘杂善」，也就是各随己缘所作的种种善法修行，所谓三学六度，八万四千法门统统包含在内。如果比对《观经》，少善福就是《观经》里的定散二善。

可是在《观经》里，修行禅观的定善与三福的散善，回向往生都能够往生，而这里又说少善福不能往生，到底执持名号以外的少善福能不能往生呢？

应该说修行念佛之外的种种法门，回向也能往生，但只能先往生于《观经》所说九品莲花之内，而不能直接往生《阿弥陀经》所说的无有辈品差别的上善一处之境。

《阿弥陀经》要义（十）

舍利弗！若有善男子、善女人，
闻说阿弥陀佛，执持名号，
若一日、若二日、若三日、若四日、
若五日、若六日、若七日…… 一心不乱。

其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前；是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。

【译解】

舍利弗啊！如果有人，听到我这样赞说阿弥陀佛功德，持念彼佛名号，寿存一日即念佛一日，寿存二日即念佛二日，乃至寿存七日即念佛七日，不论时间长短，尽形寿，专心一志，不怀疑杂。那么，在他临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，自然显现在他的面前，来迎接他；此人命终之时，自然心住正念，没有颠倒，刹那之间，随佛往生阿弥陀佛极乐国土。

【要义】

善男女

经文说「善男子善女人」，有人以为是奉行五戒十善的人。如果是这样的话，念佛法门不能不说只是少数五戒十善人才可以得救的法门；「善男子善女人」应该作何解释呢？

善导大师《观念法门》解释此处的「善男子善女人」为「一切造罪凡夫」。一切造罪凡夫，「执持名号」的缘故，称为善男女，而不是以他们平时是否能奉行五戒十善而论。如同《观经》下品上生，本来是造作十恶罪的人，临终遇到善知识，教称一声南无阿弥陀佛，蒙化佛来迎，赞叹他说：「善男子！以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。」因为阿弥陀佛名号含具阿弥陀佛无量光寿的功德，称念佛名，诸罪消灭，功德具足，转恶成善，恶人转成善人。

进一步来说，《阿弥陀经》所说的「善」，不是以世间伦理道德的观念或一般佛教戒律的修持为标准，而是以往生西方成佛为标准，不要说五戒十善的凡夫，即使是阿罗汉圣人，因为不入「大乘善根界」故，也不足称善；只有执持阿弥陀佛的名号，获得名号无量光寿的圆满善根福德，必定往生，必定成佛，才有资格在此世称为「善男子、善女人」。

执持名号

「闻说阿弥陀佛」，就是听闻释尊赞叹阿弥陀佛的国土、本佛、圣众三种功德。

释尊赞叹阿弥陀佛的净土，目的在于让我们能够往生这样的净土，但并不要求我们必须具有三昧神通；赞叹弟子，目的在于让我们也成为阿弥陀佛的圣众，但并不要求我们自修证入无生法忍；赞叹本佛，目的在于让我们也能平等获得无量光寿，究竟成佛，但并不要求我们三只修福慧，百劫种相好。

国土、佛身、圣众，三种功德，收于一句名号，以此之故，释尊教我们「执持名号」。

国土入名号故，执持名号即是执持净土广大庄严；本佛入名号故，执持名号即是执持弥陀六十万亿真金身；圣众入名号故，执持名号即是执持无量声闻菩萨众。

名号含国土故，持名则十万亿外国土骤奔于眼前；名号含佛身故，持名则无量光寿身应声而来现；名号含圣众故，持名则无量圣贤众云集而拥护。

譬如灯能摄光，以手持灯，光明随灯而转；名能摄德，一心持名，功德随名而至。故称名行者，圆获光寿功德，优入涅盘报土，而比肩于上善圣众。

若一日、若七日

因为名号具有彼佛无量寿之德，归命称名行者，与彼佛生命同体，受无量寿之德熏染，在此无常俗世，必然尽形寿称名不怠，而显现念佛即生活、生活即念佛的情态。命存一日，念佛一日；命存二日，念佛二日；乃至命存七日，念佛七日；日日相续，直至临终。以此之故，经文说：「若一日……若七日，其人临命终时」。善导大师《观念法门》解释说：「上尽百年，下至七日一日，十声三声一声等」，可知「若一日……七日」，即是尽形寿的意思。

经文不说尽形寿，而说「若一日……若七日」，为显「人命无常、念佛相续、往生容易」等含义。

一、人命无常：寿命随时会临终，所以说「若一日、若二日……」。「若」者，不定。

二、念佛相续：只要命存之日，就相续念佛，一日如此，二日如此，日日如此，所以说「若一日、若二日……」。七日为期，是常用的时间表达法。如一周七日，循环往复，七日就是永远。念佛也一样，循环无尽，直到临终。善导大师解释说：「七日七夜心无间，长时起行倍皆然；临终圣众持花现，身心踊跃坐金莲。」「倍」就是反复加倍。

三、往生容易：圣道修行，需历恒河沙劫；净土称名，不过一日七日。

一心不乱

因为名号具有彼佛无量光之德，归命称名行者，被彼佛无量光明照耀摄取，虽是愚痴之身，而能一心明信佛智，不受外邪异见惑乱。以此之故，经文说：「一心不乱」。

一心不乱，一般都解释得很复杂，很艰难，如事一心、理一心、禅定一心、不起妄念等，实际上这些都是圣道诸宗的解释，不是净土宗的解释，不符合净土宗易行安乐的特点。

善导大师着作中有多处解释「一心不乱」。

一、《法事赞》说：

念弥陀专复专。

「一心不乱」就是「专复专」。专心不二，就是一心；专行不杂，就是不乱。

二、《观经疏》〈玄义分〉：

若有善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，即应执持名号，一日乃至七日，一心愿生，命欲终时，阿弥陀佛与诸圣众，迎接往生。

「一心不乱」就是「一心愿生」，一心一意愿生西方极乐世界。

三、《观经疏》〈散善义〉：

一切凡夫，一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生。

四、《观念法门》：

若有男子、女人，或一日七日，一心专念，弥陀佛名。

其人命欲终时，阿弥陀佛与诸圣众，自来迎接，即得往生，西方极乐世界。

「一心不乱」就是「一心专念」。

五、《往生礼赞》：

若有众生，闻说阿弥陀佛，即应执持名号，

若一日，若二日，乃至七日，一心称佛不乱；

命欲终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前；

此人终时，心不颠倒，即得往生彼国。

「一心不乱」就是「一心称佛不乱」，专心一意称念弥陀佛名，不杂乱。

总之，善导大师解释「一心不乱」，就是突出一个「专」字。「专」就是「一心」，「专」就是「不乱」，与释尊在《无量寿经》里说的「一向专念」完全一致，非常简单，毫不复杂，任何人都看得懂，做得到。

玄奘大师翻译的《称赞净土佛摄受经》，将《阿弥陀经》中「执持名号，一心不乱」，译作「系念不乱」。

《无量寿经》〈第十八愿〉说「至心信乐，欲生我国，乃至十念」，〈三辈往生文〉说「一向专念无量寿佛」，都很简单、容易。

一心不乱与执持名号

经文「执持名号」，与「一心不乱」互显，意为：执持名号，应当一心不乱；一心不乱，才是执持名号。

「执」是抓住不放松，「持」是相续不间断。譬如在黑暗中走险路，拿一支火把照明，必然会小心翼翼，一心一意地把这支火把拿好，直到目的地，不可能马马虎虎，更不可能半路上就随随便便把它扔了。这一路拿着火把，就是一心不乱。因为只有这一支火把，我们的生命安全全部靠它，必然是一心一意，再不可能三心二意，所以是「一心」；也不可能半路上放弃，随便乱抓一件别的什么物品，所以是「不乱」。要是二心了，乱了，随时就要掉到悬崖深坑，所以不敢二心，不敢乱。

「执持名号」，也是如此。名号如火把，信心如手，心信口称如同以手执持。善导大师《观经

疏》说「常以净信心手，以持智慧之辉」。要通过三界六道的黑暗险道，我们只有完全靠定这句无量光名号的智慧火炬，从生到死，一路执持，一心一意，毫无二志，丝毫也不敢舍此去学与我们的根机不相应的法门。这样才是执持名号，这样就是一心不乱。

反之，心不执着，心有旁骛，三心二意，就不是一心；念不相续，念有间断，念有疑杂，就是乱，不是不乱。

误解一心不乱之过失

「一心不乱」如果一定要解释为如何禅定一心、不起妄念，而且又坚持认为不这样就不能往生的话，那过失就太大了。

第一，等于是说释尊自己说的净土三经相互矛盾。因为《无量寿经》说「上中下三种根机的人，只要一向专念，统统往生」；《观经》说「下下品的人临终苦逼，精神惶恐，十声念佛，即得往生」；这两部经，释尊说往生都很容易，而同样是释尊说的《阿弥陀经》，却说要如何的禅定一心，说的很难，相互矛盾。

第二，等于说释尊不仅自相矛盾，而且与阿弥陀佛的本愿相矛盾。因为阿弥陀佛的念佛往生本愿说的很容易，众生只要「乃至十念」念佛，但释尊却说的很难，说要达到息心凝想，所以矛盾。也等于说释尊背开阿弥陀佛，自己另开往生极乐的条件，加高了门坎。

第三，又等于说释尊说法不能对机。因为《阿弥陀经》是释尊对五浊恶世凡夫所说的经典，结果说的那么高超，没有人能做到，岂非法不对机。

第四，等于说龙树菩萨对净土法门的判释错误。因为龙树菩萨说净土法门，阿弥陀佛的本愿是适宜下劣根性众生的「易行道」、「安乐门」，而现在要达到事一心、理一心等等，那就不是易行道，等于是说龙树菩萨判错了。

第五，和古今见闻记载的事实相矛盾。因为我们看到从古到今，许许多多的往生人，并没有到达怎样的禅定凝心，只要老实念佛，一向专念，不怀疑，往生都很殊胜。

第六，最大的过失，我们自己不能往生。

依善导大师的解释，上符弥陀本愿，下契众生根机，净土三经一致，释迦佛语不虚，人人安心念佛，个个都能往生。

平生业成

经文说临终佛圣来迎，有人遂以为一生念佛，往生都是不定，临终见佛来迎，往生才算决定，往生之业才算达成，也就是所谓的「临终业成」。这显然是对经文的误解。

这有二点理由：一、既说临终来迎，可知在此之前往生之业已经成就，如果往生之业不成就，不可能有佛圣来迎。即如世间婚姻，也要事先确定，至时才有迎亲嫁娶；婚约未定，不可能迎娶。二、如果说是临终业成，临终必须有往生之业，可是经文临终的时候不说念佛，缺少往生之业，更谈不上什么业成不业成。往生之业，是在平生「若一日若七日」的念佛，临终只说佛圣来迎，可知往生之业成就于平生，临终佛菩萨自然来迎，也就是「平生业成，临终来迎」。

当然，平时没念佛，临终才念佛的人，只能是临终业成。如《观经》下品，因为平生不曾念佛，直到临终才遇到善知识教以念佛，所以是临终念佛、临终业成；而本经所说的是平生尽形寿一向专念的人，临终不论有没有念佛，阿弥陀佛都来迎接，即是平生念佛、平生业成，不能说为临终业成。

又据《观经》，临终一念念佛，往生之业当下成就，阿弥陀佛应声来迎，可知当念念佛，当念业成，念念念佛，念念业成，并非念佛累积到某种程度往生之业才成；又可知所谓的往生业成是成在阿弥陀佛名号本身，众生念佛，即是以佛的成就为自己的成就，并非阿弥陀佛没有成就众生的往生之业，众生称念而能自己成就往生之业。如同箱中先有宝，伸手即能取到宝；阿弥陀佛名号中本来就有众生的往生，众生称名立即获得往生。

《无量寿经》阿弥陀佛因地发愿说：「十方众生，称我名号，若不生者，不取正觉」——我若不成就十方众生往生之业于名号中，则不取正觉；必须名号中成就十方众生往生之业，才取正觉。《阿弥陀经》说：「阿弥陀佛成佛以来，于今十劫」，又说：「成就如是功德庄严」。从弥陀来说，十方众生的往生之业，阿弥陀佛十劫之前成佛之时，就一体成就在其正觉名号之中。从众生来说，发起归命念佛之一念，名号功德成为众生所有，当下往生之业成就。善导大师说：「南无者，即是归命；阿弥陀佛者，即是其行。以斯义故，必得往生。」业成不坏故，自然念念不舍；业成满足故，自然「一心不乱」。善导大师以此而说：「一心专念弥陀佛名，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。」任何事，未成之前，仍有不确定的因素；已经成就，就没有任何不确定因素。一心专念，念念不舍，往生之业已经成就故，才说是正定之业，不然不能称为正定之业。

心不颠倒

人在生时，受第六意识的强力主控，便觉得心能做得了主。到将死时，随着身体器官功能停止，前五识到第六意识渐次消失。失去第六意识的主控作用，主宰投胎轮回的阿赖耶识当中，生生世世的善恶业力种子就会浮现，如同国中无王，盗贼蜂起，强者称王，这时心的状况就是混乱性的，称为「乱心位」。所以一般人死的时候，根本做不了主，便出现所谓的颠倒：或起恶念，或生邪见，或生系恋，或发癫狂，或起恩爱等等。

但是念佛之人，不会出现这种状况；平时恒在佛光照护之中，临终在明了心位之时，亲见佛圣来迎，佛力加持故，命终之时，自然心不颠倒，住于正念，随佛往生。

有人以为先要自己有能力保持心不颠倒，然后阿弥陀佛才来接迎，但自己又做不到，所以心生恐惧；这也很显然是对经文的误解。经文先说「其人临终之时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。」然后说「是人终时，心不颠倒。」可知阿弥陀佛来迎在先，以佛来迎故，心住正念而不颠倒。玄奘大师的译本说：「慈悲加佑，令心不乱。」可知念佛人命终心不颠倒，在于佛力，并不是自已道力功夫。

三段文、两重因果

这一段说明念佛必生的经文，细分起来有所谓的「三段文、两重因果」。

第一段：「善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日……若七日，一心不乱」，说平生专修念佛。

第二段：「其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前」，说临终佛圣来迎。

第三段：「是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土」，说命终正念往生。

第一段与第二段，是第一重因果，即平生专修念佛为因，临终佛圣来迎为果。

第二段与第三段，是第二重因果，即临终佛圣来迎为因，命终正念往生为果。

有第一「平生专修念佛」，必有第二「临终佛圣来迎」；有第二「临终佛圣来迎」，必有第三「命终正念往生」。环环相扣，关键在第一平生专修念佛。既已专修念佛，则佛力保证命终心不颠倒，正念往生。

专是核心　就此一段经文，善导大师的解释就是「专」──专称佛名。

《法事赞》说：

极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；

故使如来选要法，教念弥陀专复专。

专称佛名，就是「多善根」。

专称佛名，多善根故，称为「善男子、善女人」。

专称佛名，随其寿命，长短不限，就是「若一日、若七日」。

专称佛名，无二无杂，就是「一心不乱」。

专称佛名，平生业成，临终佛自来迎；佛力护佑，自然「心不颠倒」，正念往生。

弥陀弘誓

善导大师解释念佛，都是以《无量寿经》第十八愿为标准。《观经四帖疏》解释《观经》，开宗明义即说：「言弘愿者，如《大经》说：一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。」《法事赞》解释《阿弥陀经》，最后结论说：「上尽一形至十念，三念五念佛来迎；直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。」这是因为净土三经一致，以《无量寿经》阿弥陀佛四十八愿为基础。如本经「其佛国土，尚无恶道之名，何况有实！」即是第一愿、第十六愿成就，「彼佛光明无量」是第十二愿成就，「彼佛寿命及其人民无量」是第十三、十五愿成就，「彼佛有无量无边声闻弟子」是第十四愿成就，六方恒河沙诸佛证诚是第十七愿成就，「临终来迎」是第十九愿成就，「一生补处」是第二十二愿成就，「供养他方十万亿佛」是第二十三、二十四愿成就，等等。其中「念佛必生」是第十八愿成就。

《阿弥陀经》要义（十一）

舍利弗！我见是利，故说此言。

若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。

【译解】

舍利弗啊！我以佛眼亲见，一心称念弥陀名号的人，临终阿弥陀佛亲自带领大众迎归极乐，统统不退成佛；如此大利，真实不虚，所以我才这样说。世间的大众啊！听到我这样的真语实语，你们都应当发愿往生西方极乐世界啊！

【要义】

我见是利

「是利」正指前面「佛圣来迎，心不颠倒，正念往生」的利益，通包一经前后念佛种种利益。下面说「阿弥陀佛不可思议功德之利」，都是一样。总结《阿弥陀经》，念佛有十五大利益：

一、 弥陀光照。弥陀名号即是无量光，称名念佛，现生蒙阿弥陀佛无碍光明照摄。

二、 获多善根。弥陀光照故，灭罪增福，获多善根福德。

三、 名善男女。获多善根故，转恶为善，五浊恶人被赞为善男善女。

四、 入圣众数。弥陀名号即是无量寿，称名念佛，现生与阿弥陀佛生命同体，成为阿弥陀佛的人民。

五、 诸佛护念。善男女故，入圣数故，蒙受六方恒河沙诸佛的护念，消灾免难。

六、 现生不退。弥陀同体故，诸佛护念故，现生于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。

七、 平生业成。光摄不舍故，现生不退故，平生往生之业已经决定，不等临终。

八、 临终来迎。平生业成故，临终佛圣来迎。

九、 心不颠倒。临终佛菩萨来迎，加持力故，命终心不颠倒，住于正念。

十、 往生报土。往生极乐报土，无为涅盘界。

十一、 常享法乐。身心无碍，供佛自在，闻法如意，眷属无量，常念三宝。

十二、 自然证悟。当下即是阿鞞跋致菩萨。

十三、 上善一处。与诸大菩萨，上善之人，俱会一处。

十四、 寿命等佛。与阿弥陀佛寿命齐等。

十五、 一生成佛。只此一生，决定成佛，不历二生。

释尊本怀

本经说：「我见是利，故说此言。」「我今者称赞阿弥陀佛不可思议功德之利。」《无量寿经》言：「如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯群萌，惠以真实之利。」「其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利。」显明释尊出世本怀在于宣说净土念佛法门。

「我见是利，故说此言。」释尊出世，目的在于利益众生。此是释尊自己解释为什么无问自说这一部《阿弥陀经》。因为这一部经主要是针对五浊恶世众生说的，五浊恶世的众生，烦恼深重，根机陋劣，说其它的经典、其它的法门，难得真实大利；只有这一个「执持名号，即得往生」的法门能令五浊凡夫速成佛道，究竟全获弥陀名号不可思议真实大利。释尊既已佛眼亲见，虽无人问，也必宣说，以满足其出世本怀。

始自「从是西方」，终至「是为甚难」，中间每一句话都是释尊亲见利益我等众生而说。

「是利」、「阿弥陀佛不可思议功德之利」、「真实之利」、「大利」，所指皆为「罪业凡夫念佛往生成佛」之利。此有四番相对：一、是利非利相对。二、可思议不可思议相对。三、真实不真实相对。四、大利小利相对。罪业凡夫，若修它法，不得解脱，则是非利；纵有其利，只在人天，人天利小而虚伪；若能念佛，则仗阿弥陀佛不可思议功德，能得往生成佛之真实大利。

《观经疏》言：

诸佛出世，种种方便劝化众生者，

不欲直令制恶修福，受人天乐也。

人天之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦。

为此因缘，但劝即令求生净土，向无上菩提。

是故今时有缘相劝，誓生净土者，即称诸佛本愿意也。

《阿弥陀经》要义（十二）

舍利弗！如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利，东方亦有阿閦鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛……如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：

「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！像我现在这样，赞叹阿弥陀佛名号具有不可思议功德，能让称念的人获得必定往生成佛的大利益，东方有阿閦鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛等恒河沙无量诸佛，都各自在自己的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

【要义】

诸佛证诚　以下六方诸佛证诚，是阿弥陀佛第十七愿——诸佛称扬愿的实现。

在我们这个世界，释尊宣说《阿弥陀经》，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利，同时六方恒河沙无量诸佛也都在祂们各自的国土，宣扬赞叹阿弥陀佛名号功德，劝其本国的众生往生极乐世界，为我们娑婆世界的众生做证明。所以，这一部《阿弥陀经》是十方无量无边的诸佛都共同宣说、共同赞叹、共同证诚、共同劝信，同心同德，共同宣扬的经典，是十方世界无一例外、普遍流行的法门。佛教经典虽多、法门虽广，没有哪一部经典、哪一个法门能够像《阿弥陀经》念佛法门一样，获得诸佛一致的宣扬赞叹、证诚劝信。可知《阿弥陀经》是登峰造极的经典；念佛法门为最高无上的法门。

《阿弥陀经》为什么需要无量诸佛证明劝信？有二点。第一，从众生来说，《阿弥陀经》所说的是：五浊恶世造罪凡夫，上尽百年，下至一日七日、十声一声，一心专念弥陀佛名，便得决定往生极乐世界，不退成佛。这样下劣的根机，这么容易的念佛，都能往生成佛，一佛所说，深疑众生难以相信，三、四、五佛证明，还难以相信，所以恒河沙无量诸佛一齐出广长舌相来证明，劝众生相信。第二，从诸佛来说，《阿弥陀经》所说念佛法门是下劣众生的唯一解脱希望，也是诸佛出世救度众生的本怀，这个法门如果不能相信，众生就彻底绝望；众生绝望，诸佛也就失去了祂们成佛的意义，所以诸佛也就一齐要来证明，劝众生相信。

善导大师《观经疏》说：

十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，

即共同心同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言：

「汝等众生，皆应信是释迦所说、所赞、所证：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，

但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也！」

为什么净土三经中只有《阿弥陀经》有诸佛证诚，而《无量寿经》、《观经》同样宣说念佛却没有诸佛证诚呢？这有二点。一、净土三经既然是一味的经典，《阿弥陀经》有诸佛证诚，也可以说《无量寿经》、《观经》所说念佛也有诸佛证诚。二、诸佛证诚只说在《阿弥陀经》而不说在《无量寿经》与《观经》当中，因为《无量寿经》三辈文以及《观经》定散文中都带说念佛以外的方便余行，不像《阿弥陀经》纯说念佛，不带方便。诸佛证诚，唯在念佛，不在余行，所以只说在《阿弥陀经》。

《阿弥陀经》要义（十三）

舍利弗！南方世界有日月灯佛、名闻光佛、大炎肩佛、须弥灯佛、无量精进佛……
如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：
「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！南方世界有日月灯佛、名闻光佛、大炎肩佛、须弥灯佛、无量精进佛等恒河沙无量诸佛，都在祂们各自的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

舍利弗！西方世界有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛……
如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：
「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！西方世界有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛等恒河沙无量诸佛，都在祂们各自的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

舍利弗！北方世界有炎肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛……如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：
「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！北方世界有炎肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛等恒河沙无量诸佛，都在祂们各自的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。
舍利弗！下方世界有师子佛、名闻佛、名光佛、达摩佛、法幢佛、持法佛……
如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：
「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！下方世界有师子佛、名闻佛、名光佛、达摩佛、法幢佛、持法佛等恒河沙无量诸佛，都在祂们各自的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

舍利弗！上方世界有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大炎肩佛、杂色宝华严身佛、娑罗树王佛、宝华德佛、见一切义佛、如须弥山佛……
如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：
「汝等众生，当信是《称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经》。」【译解】

舍利弗啊！上方世界有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大炎肩佛、杂色宝华严身佛、娑罗树王佛、宝华德佛、见一切义佛、如须弥山佛等恒河沙无量诸佛，都在祂们各自的国土，也正同时同心，出广长舌相，遍覆三千大千世界，真语实语地说：我国的众生啊！阿弥陀佛名号具有不可思议功德，释尊赞说：「一切凡夫，一心专念弥陀名号，定得往生」，绝无虚妄！你们都应当相信这一部《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。
舍利弗！于汝意云何？何故名为《一切诸佛所护念经》？

舍利弗！若有善男子、善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子、善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。
是故舍利弗！汝等皆当信受我语，及诸佛所说。
【译解】

舍利弗啊！你的见解如何呢？这一部经为什么叫《一切诸佛所护念经》呢？舍利弗啊！如果有人，或者听闻我说此经而信受执持阿弥陀佛名号，或者听闻诸佛的证明赞叹而信受执持阿弥陀佛名号，这些人都称为善男子、善女人，现生都为一切诸佛的念力所保护，不论其心多么羸弱，也会因为诸佛慈念力的保护而心不退转，决定往生，往生则决定成佛。所以，这一部经叫做《一切诸佛所护念经》。舍利弗啊！我所说的与诸佛所证明赞叹的，毫无二致，你们都应当信受不疑，发愿往生啊！
【要义】
三问三默　《阿弥陀经》中，释尊三次问舍利弗尊者。

第一次问国名：「舍利弗！彼土何故名为极乐？」第二次问佛名：「舍利弗！于汝意云何？彼佛何故号阿弥陀？」第三次问经名：「舍利弗！于汝意云何？何故名为一切诸佛所护念经？」三次发问都是有关得名的缘由，而三次舍利弗都没有回答，一切大众包括文殊师利菩萨也都沉默无言，专心等释尊说出答案。可知此经所标示的「名字」义含之深！舍利弗及文殊师利，为声闻众及菩萨众中智能第一的大弟子，如果是问其它种种法门，没有回答不了的，但是问到阿弥陀国名、佛名、经名，则非弟子境界，所以不能回答。

释尊所问都是佛智不可思议境界，此经名《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》，既然是佛果地不可思议境界，舍利弗就放弃思议之心，不加思议，不作回答，唯听佛说，一心信受。从这一方面来看，默不回答正是舍利弗的智慧。

闻经受持

「闻是经受持者」，「受」是信受，信受这部经所说；「持」是奉行，按照所信的去做。闻信一部经的宗旨，落实在修行实践当中，叫受持这部经典。单是口业读诵经文而不落实修行的话，不算真正的受持经典；即使不识字，不会读诵，只要能依照经的教导，称佛名号，愿生极乐，就是最好的受持。因为《阿弥陀经》所说的，不过是专称阿弥陀佛名号往生西方极乐世界。

闻诸佛名

诸佛无量，众生不可能尽闻其名，随闻诸佛之中一佛之名，即是闻诸佛名；但实际上是指：随闻诸佛当中一佛赞叹阿弥陀佛名号，依教奉行。因为在本经当中，诸佛存在的意义就是劝众生信受称念阿弥陀佛名号往生西方净土；而诸佛同心，闻信一佛，即是闻信一切佛；闻一佛名，等于闻一切佛名。

单是耳根听闻诸佛名字，却不知诸佛所赞、所证、所劝在让我们称念弥陀佛名往生，不能算做闻诸佛名；即使诸佛名字一个也没有听过，但能一心专念弥陀佛名，愿生弥陀净土，等于是遍闻诸佛之名。

《观念法门》说：

若有男子、女人，七日七夜，及尽一生，
一心专念阿弥陀佛，愿往生者；
此人常得六方恒河沙等佛共来护念，故名《护念经》。

根据善导大师的解释，一心称名愿生，就是受持这部经，就是闻诸佛名。真是直截明快的解释。如同《观经》所说：「持是语者，即是持无量寿佛名。」闻信早迟

「闻是经受持者，及闻诸佛名者」虽分二句，按上面善导大师的解释，只是一种，即是「一心专念阿弥陀佛愿往生者」，只是闻信弥陀佛名的次第、因缘不同，而分说二种。

对照上下经文，「闻是经受持者」，即是「信受我语」；「闻诸佛名」，即是「信受诸佛所说」。

「闻是经受持者」，听闻释尊宣说此经，不等诸佛证诚，便信受执持阿弥陀佛名号的人。「闻诸佛名者」，虽闻释尊宣说，要等听闻诸佛证诚，而后信受执持阿弥陀佛名号的人。这二种人，虽然因缘有不同，闻信有早迟，但最后都同样「一心专念阿弥陀佛愿往生」，也都同样为一切诸佛护念。意思是：不论早晚，何时闻信念佛愿往生，何时即为一切诸佛所护念。

现生不退　由这一段经文，可知，专念阿弥陀佛愿往生的人，有三种利益：

一、现生为诸佛所护念。
二、现生得不退转。
三、来生得大菩提。

所谓「不退」，又称「必定」，是指不从必定成佛之位上退下来，虽然暂未成佛，但必定可以成佛之位。对于往生净土之后得不退转，并无异议，但念佛之殊胜在于：凡夫之人，于此土现生得不退转。如下经文：

若有人，已发愿、今发愿、当发愿，
欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，
皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提；
于彼国土，若已生、若今生、若当生。

「发愿欲生」，还没有往生的人，于此土已经「皆得不退转」，然后往生，所以说是「现生不退」。

龙树菩萨《易行品》也说明「现生不退」，如下：

若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。
若菩萨欲于此身，得至阿惟越致地成阿耨菩提者。
阿弥陀佛本愿如是：若人念我称名自归，即入必定。
人能念是佛，无量力功德，实时入必定，是故我常念。

护念利益

护念，就是思念保护，以念力除去障碍，而爱育之。为诸佛护念，有二种益：一、得不退转。二、消灾免难。

善导大师《观念法门》说：

《护念经》意者：亦不令诸恶鬼神得便，
亦无横病、横死、横有厄难，一切灾障，自然消散；除不至心。
皆当信受　「汝等皆当信受我语，及诸佛所说。」就此劝信的经文有以下含义：

一、「汝等」，上包舍利弗及文殊师利，下含一切人天凡夫。《阿弥陀经》全体是佛境界，唯有释迦能说，唯有诸佛能证，唯佛与佛，乃能究竟。一切弟子众等，以自智慧不能解了，只能无疑信受，所以说「汝等皆当信受」。

二、「我语」，即释尊宣说此经之语；「诸佛所说」，即诸佛证诚劝信此经之语。释迦佛语与诸佛所说，毫无二致。释迦一佛宣说，六方诸佛齐来证明，齐来赞叹，齐来劝导。信释迦一佛

，等于信六方诸佛；疑释迦一佛，等于疑六方诸佛，所以说「皆当信受我语及诸佛所说」。

三、能「信受我语」，即是「闻是经受持者」；能「信受诸佛所说」，即是「闻诸佛名者」。「信受我语及诸佛所说」，专念弥陀名号，愿生弥陀净土，即为一切诸佛护念，现生不退，决定往生，决定成佛。有此大利，所以释尊才普劝一切凡圣众等同信佛语，同称佛名，同愿往生。法门利益之深，文殊师利等诸大菩萨不能出其外，而凡夫众生信受佛语，专念弥陀，愿生极乐，所得利益与舍利弗、文殊师利齐等。这才是「不可思议功德之利」，才称「一切诸佛所护念经」。

舍利弗与弥勒　弥勒菩萨位尊补处，然而在《无量寿经》中释尊对弥勒菩萨这样说：

弥勒当知，汝及十方，诸天人民，一切四众，永劫以来，辗转五道，忧畏勤苦，不可具言。乃至今世，生死不绝，与佛相值，听受经法，又复得闻无量寿佛，快哉甚善！吾助尔喜。

汝今亦可，自厌生、死、老、病痛苦，恶露不净，无可乐者。宜自决断，端身正行，益作诸善，修己洁净，洗除心垢。言行忠信，表里相应。人能自度，转相拯济。精明求愿，积累善本。虽一世勤苦，须臾之间，后生无量寿国，快乐无极。长与道德合明，永拔生死根本。无复贪、恚、愚痴、苦恼之患。欲寿一劫、百劫、千亿万劫，自在随意，皆可得之。无为自然，次于泥洹之道。汝等宜各精进，求心所愿。无得疑惑中悔，自为过咎，生彼边地，七宝宫殿，五百岁中，受诸厄也。

完全把弥勒菩萨当作一个普通的生死凡夫在劝导。同样，在本经中，舍利弗尊者也隐去了圣者的光辉，被释尊当作五浊恶世众生的代表来呼唤。这一方面说明此净土念佛法门之高超，泯灭一切圣凡差别，所谓「五乘齐入」；同时也是借弥勒因位之极、舍利弗智慧第一的身份，普向愚恶凡夫传达此净土大智无上法门。

《法事赞》说：

释迦如来告身子　即是普告苦众生

我等闻之心髓痛　誓愿顿舍世间荣

《阿弥陀经》要义（十四）

舍利弗！若有人，已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土，若已生、若今生、若当生。

是故舍利弗！诸善男子、善女人，

若有信者，应当发愿，生彼国土。

【译解】

三次劝愿

释尊在《阿弥陀经》里面有三次劝我们要发愿往生极乐国土，即初劝、正劝、结劝。

第一次是在赞叹完极乐世界依正庄严之后，说：「舍利弗！众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」这一次是初劝，初步意向性地劝众生欣慕极乐而发愿生之心。

第二次是在说明了往生极乐的方法，也就是「执持名号，即得往生」之后，接着说：「舍利弗！我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。」这一次是正劝，正式地劝众生愿生极乐。因为往生方法已经很明确了。

这里第三次，是结劝，总结性地、结论性地劝众生愿生极乐。前面两次闻说、劝愿，内容已经完备了，但是因为这个法门太高超，单单释迦一佛宣说而劝愿，众生未必能信，未必能愿，为了进一步令众生信受而发愿，释尊进一步举出诸诚证诚，说明愿生必生的利益，「已今当愿，已今当生」，然后再一次地劝众生「若有信者，应当发愿，生彼国土」。

前二次，都有闻与劝，但因为第一次只是说出了往生的目标，第二次更说出了往生方法，所以第二次的闻与劝，比第一次更丰富、更具体。第三次，说「信」而不说「闻」，因为并没有新闻的内容，只是信前面所闻说的，所以是对前面所闻的内容作总结性的劝；同时，这一次的劝，虽然是出自释尊之口，但其实是一切诸佛的总劝。

从释迦佛心来说，三次劝愿完全一致，不过有宣说上的次第。从众生听闻的心态来说，大致有这样的过程。

闻第一次劝，初闻欢喜，但不免朦胧，因为还不知道往生的方法。

闻第二次劝，具体明确，善根成熟者即能生信，但或有少疑，因为还没有经过诸佛证诚。

闻第三次劝，信心圆满，愿行具足，因为已知往生方法，已经诸佛证诚护念。

释尊就是这样一而再、再而三地劝众生愿生，引导我们步步升进。

这一部《阿弥陀经》说到这里就要结束了，在结束之前，释尊悲心无尽地殷殷付嘱，对我们这些刚强难调的众生做最后的交待：「若有信者，应当发愿，生彼国土。」此后不久，释尊度化众生的任务即告完成，而归入涅盘，所以「应当发愿，生彼国土」是贯穿本经初、中、后的根本精神，是释尊来此世间成佛的根本目的，是释尊涅盘之前对我们这些五浊恶世的众生的最后遗嘱。我等今日发愿欲生，实源于释尊的大悲殷切劝嘱！

已今当愿

经文举三愿：「已发愿、今发愿、当发愿」，而说三生：「若已生、若今生、若当生」，接着劝「若有信者，应当发愿，愿生彼国」。意思是只要愿生必定往生，没有一个不往生的。

如果从本经来说，已发愿，指经过前面释尊二次的劝导已经发起愿生心；今发愿，指现在当下发起愿生心；当发愿，指当来某个时候发起愿生心。也就是围绕本经内容的任何时候，发起愿生阿弥陀佛国的心，都必定往生，无一遗漏。

如果从释尊一期教法来说，已发愿，指前面已经听闻释尊宣说《无量寿经》、《观经》而发起愿生心；今发愿，指本次法会听闻释尊宣说《阿弥陀经》而发起愿生心；当发愿，指未来释迦灭后，教法留存世间的任何时候，因听闻而发起愿生心，正指今天我等乃至末法万年后的众生。也就是若佛在世、若佛灭后的任何众生，听闻念佛往生的教法而发起愿生阿弥陀佛国的心，都必定往生，无一遗漏。想到释尊二千余年前，为我等末法福薄罪重的众生如此的深心呵护，付嘱念佛，授记必生，如同亲闻释尊在世的教导一般，心中无限感动。

如果放在更广大的时空范围，阿弥陀佛既然成佛十劫，十方无量诸佛各在本国宣扬赞叹阿弥陀佛的名号，普劝众生往生，已发愿，即是总指十劫以来经由十方诸佛劝导而已经发起愿往生心的众生，如现在彼国的声闻、菩萨、人、天等；今发愿，指《阿弥陀经》法会当下，娑婆世界闻释迦佛说法，以及十方世界各闻其佛证诚劝信而发起愿往生心；当发愿，指婆婆及十方世界，随阿弥陀佛无量寿时劫，任何时候发起愿往生心。也就是阿弥陀佛成佛十劫以来，乃至尽未来际，任何时候，听闻任何一尊佛劝信阿弥陀佛名号，而发起愿生阿弥陀佛国的心，这样的众生，都必定往生，无一遗漏。

愿生即生

从本经开展的次第来说，这里的愿是在释尊说过「执持名号（行）」之后，又经过了诸佛证诚，释尊说：「汝等皆当信受我语，及诸佛所说。」「若有信者，应当发愿，愿生彼国。」所以，正是信愿行一体，信心圆满、愿行具足的愿，发起此愿心，则当生、当念必定往生，不要经过下一生。如果只是浅浅发愿，唯愿无行，愿不相续，则今生虽未即往生，将来也毕竟往生，推其远因，仍由当初一念愿心。可谓愿无虚发，愿发必生。可知发愿的重要。

无尽劝嘱

对于我们这样刚强难化的众生，释尊及诸佛怀着无限的慈悲，用无限柔软的音声对我们说：「应当信受、应当发愿、应当、应当……」一遍又一遍，用恳切、渴盼、劝导的语气，没有半点的指责，丝毫没有因为我们一时没有信受回头而舍弃，而是无穷无尽地劝导。如下：

释尊劝愿：

初劝：众生闻者，应当发愿，愿生彼国。

中劝：闻是说者，应当发愿，生彼国土。

结劝：若有信者，应当发愿，生彼国土。

诸佛劝信：

东方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

南方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

西方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

北方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

下方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

上方恒沙劝：汝等众生，当信是《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》。

释尊劝信：

汝等皆当信受我语，及诸佛所说。

释尊劝愿，既然贯彻一部经的初、中、后，那就不止一、二、三劝，而是时时劝、心心劝、念念劝；诸佛劝信，既然遍及六方世界，数超恒沙无量，那就是尽虚空、遍法界、恒沙无量劝。释迦及诸佛如此无穷无尽、无量无边地劝众生「当信」、「当愿」，如果再不信受，再不发愿，那实在类似「顽石不可润，朽木不可雕」了。

愿生心与菩提心

大乘佛法皆极为重视菩提心，视为成佛之本。净土是大乘，其殊胜在于：即使只为自身离苦得乐而没有普为众生利益，愿往生者也必往生；一旦往生，自然发起广大菩提心，成就广大菩提行。

净土法门中，如果将愿生心与菩提心分开而谈，则愿生心比菩提心更重要，菩提心随人根机有发不发，愿生心则尽十方众生必不可少；如果将愿生心与菩提心合而论之，则愿生净土之心即是菩提心。

只要有愿生心必得往生之经证与道理如下：

一、由弥陀誓愿可知。

《无量寿经》第十八愿文：

设我得佛，十方众生，

至心信乐，欲生我国，乃至十念，

若不生者，不取正觉。

十方众生，只要真信愿生而念佛，必得往生；并非限定发菩提心者才能往生。

二、由释尊劝嘱可知。

《无量寿经》「第十八愿成就文」言：

诸有众生，闻其名号，

信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，

即得往生，住不退转。

《无量寿经》「本愿成就偈」言：

其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。

闻名愿生，皆得往生，并未要求发菩提心。
又，《观经》「具三心者必生彼国」之文：
若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。
何等为三？一者、至诚心，二者、深心；三者、回向发愿心。
具三心者，必生彼国。

有此三心，必得往生。三心即是真实深信而愿生彼国，同第十八愿「至心信乐欲生」，并未要求发菩提心。
又，本经释尊三次劝愿，说「已今当愿，已今当愿」，也不要求发菩提心。
三、由极乐立名可知。
《阿弥陀经》言：
彼国何故名为极乐？其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。
《无量寿经》言：
无有三途苦难之名，但有自然快乐之音，是故其国，名曰安乐。
《往生论注》言：
若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。
此是国土名字为佛事，安可思议！

阿弥陀佛建立净国，立名极乐（安乐），目的在于救度苦恼深重的罪业众生悉得往生。此等众生，罪深业重，众苦所逼，为自身离苦得乐则情真意切，普为利济众生之心则至虚至弱，听闻「极乐众生，无有众苦，但受诸乐」，信者自然欣欣乐往。

这也是释尊开说《观经》的缘起。韦提希夫人作为一切凡夫的代表，并未发菩提心，只为自身离苦而求生净土。如言：「唯愿世尊，为我广说无忧恼处，我当往生，不乐阎浮提浊恶世也。」四、由名号果德可知。

《观经》下辈三品，造十恶、破戒、五逆重罪，未发菩提心，仅以称佛一声、十声往生极乐；即是因为名号本身具含阿弥陀佛一切因行果德故。
五、由往生例证可知。
古今多见愚夫愚妇之类，不闻不知菩提心为何物，但只愿生净土，老实念佛，皆得往生。

又，发菩提心者无过普贤十大愿，然而《普贤行愿品》普贤菩萨发十大愿毕，说「愿生偈」言：
愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿，一切圆满尽无余，利乐一切众生界。

即是以普贤十大愿导归愿生极乐一愿，以愿生极乐一愿摄尽普贤十大愿。故知：愿生心为菩提心之极。

又，菩提心为未成佛之因心，彼佛名号为已成佛之果德，果德自具因心。称名愿生众生，即使自己没发菩提心也有菩提心、菩提行、菩提果。所谓「以果地觉，为因地心，因该果海，果彻因源」，故知愿生心自摄菩提心。
《阿弥陀经》要义（十五）
舍利弗！如我今者，称赞诸佛不可思议功德。
彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言：
「释迦牟尼佛，能为甚难稀有之事！

能于娑婆国土，五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生，说是一切世间难信之法。」舍利弗！当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间，说此难信之法，是为甚难！
【译解】

舍利弗啊！像我现在这样称赞诸佛功德不可思议，诸佛也都称赞我功德不可思议，说：「释迦牟尼佛实在是大雄大力！能做大难稀有的事！能够在娑婆世界、五浊恶世环境中成佛，度化邪见无信、烦恼炽盛、恶业充满、命光短促的众生，为他们宣说这一句南无阿弥陀佛名号，普劝众生称名往生，当生速疾成佛。像这样的事，完全是佛本身的境界，娑婆世界只有释迦一佛能说，十方世界只有我等诸佛能证，一切凡夫人天、圣者阿罗汉乃至十地菩萨等，以他们自己的智慧都不能信解。」舍利弗啊！应该明白地知道，诸佛所称赞的并非虚伪。确实我在此五浊恶世，所行的是甚难稀有的事：圆满证得佛果，把我自己所得佛果之法——这一句南无阿弥陀佛，普遍地传导给五浊恶世的众生，令他们也能像我一样成佛。如此之事，实在是难说、难信，太难太难啊！然而我毕竟完成了这件大难的事，现在回忆过去，甚觉安慰。
【要义】
不可思议功德
「称赞不可思议功德」在《阿弥陀经》里共说九次，前七句是释迦和诸佛共同称赞阿弥陀佛，后二句是释迦与诸佛互相称赞。也就是弥陀得七句，释迦与诸佛各得一句；弥陀一佛得释迦、诸佛二称赞，释迦、诸佛各得对方一称赞。弥陀、释迦、诸佛都是不可思议功德，而以弥陀一佛为不可思议功德之主。

什么是阿弥陀佛不可思议功德？五浊恶世的恶众生，最多一生百年，少到七日一日，十声一声

，称念阿弥陀佛名号，愿生彼国，决定得生极乐世界，得不退转，究竟成佛。这是阿弥陀佛不可思议功德。

什么是诸佛不可思议功德？证诚、劝信称念阿弥陀佛名号的法门，护念称念阿弥陀佛名号的众生，是诸佛不可思议功德。

什么是释迦不可思议功德？为五浊恶世众生宣说称念阿弥陀佛名号、往生极乐世界的法门，是释迦不可思议功德。

释迦、诸佛以赞叹阿弥陀佛名号不可思议功德，作为其不可思议功德；一切诸佛不可思议功德，来源于阿弥陀佛名号。

此弥陀名号不可思议功德，平等利益五浊凡夫，故说「不可思议功德之利」。五浊凡夫，罪业深重，毫无功德可言，但以信愿持佛名号，尽获阿弥陀佛不可思议功德。如《无量寿经》说：「其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足无上功德。」五浊凡夫，教他念佛，等于是在行释迦、诸佛不可思议功德。

五浊恶世　浊是染污不净，恶性不善。

人寿递减之时，种种恶法增盛，总称为劫浊。劫浊中，让众生自己渐渐修行，断尽恶业，以求出离生死，如掷一草茎，欲塞万里流，万难万难！必须仰靠佛力，横超三界，此则唯有一向专念南无阿弥陀佛。

邪见深牢，我执坚固，自身充满众恶，还认为自己一切都好；他人明明无错，也总是看到人家的不是，是见浊。见浊中，让众生自己开智慧眼，明照修行正路，如让盲人，明诸色相，万难万难！必须有诸见无法得逞、佛智自然流行的方法，才能出离生死，此则唯有一向专念南无阿弥陀佛。

六根对六尘，贪瞋竞起，覆盖真性，是烦恼浊；烦恼浊中，让众生自己绝灭贪瞋，复本净心，比如以手按波，欲令平静，万难万难！必须有不断烦恼得证涅盘的方法，才能出离生死，此则唯有一向专念南无阿弥陀佛。

身心俱劣，恶性难改，是众生浊；众生浊中，让众生不畏众苦，勇猛精修，如以薄冰，承千斤重石，欲其不碎，万难万难！必须有易行道安乐法门，才能出离生死，此则唯有一向专念南无阿弥陀佛。

寿命短促，不足百年，是命浊；命浊中，让众生长劫相续修行，渐渐累积功德，如欲借石火之照，卒读万卷之经，万难万难！必须有不假历劫苦修、一念顿满万德的方法，才能出离生死，此则唯有一向专念南无阿弥陀佛。

总之，五浊恶世众生，身心内外，全是浊染，起心动念，无非是恶，想要在此浊恶世中，靠自力修行达到净善圆满，出离生死，实不可能。只有称念这一句南无阿弥陀佛，仗阿弥陀佛大愿业力，往生极乐，则速得清净，圆满万德。

当知：名号自体，纯净纯善，不被他染，不受他非，而能转染成净，灭恶生善。

善导大师说：「利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除」。

《弥陀要解》说：「只此信愿庄严，一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲花化生，转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉全体，授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛乃能究竟，非九界自力所能信解也。」难事、难说、难信

这一段短短的经文，释迦与诸佛一连说了五个「难」字，共叹：难事、难说、难信。叹难是为了劝信，普愿众生生难遭、难遇、难逢、难求之想，不要轻易看过，而应当珍重敬信。

难事：释尊在浊世成佛，为浊恶众生说此念佛成佛无上妙法，是难事。因为五浊恶世众生，都是邪见无信，烦恼炽盛，刚强骄慢，性不调柔，难于教化，为说人天善法尚且不易，何况说出离生死；出离法中，为说圣道历劫渐修尚且不易，何况说净土一生顿超；净土法中，为说定散诸行回向尚且不易，何况说一向称名正定之业。而离开此法，又没有任何一个法门可以救度五浊恶世的恶众生。即使众生再怎样邪执不信，也要千方百计令他相信，所以难！

难说：释尊以成佛的身份尚且觉得难说。释尊舌辩无碍，并没有难说之事，但说法贵在对机，因为众生的根机没有成熟，一时不能信受，无法开演，所以难说。为了宣说此念佛成佛法门，释尊用了一生的心血，讲说种种法门来调熟众生的根机，直到这一部《阿弥陀经》的时候，终于成熟了。如同善导大师所说的「种种思量巧方便，选得弥陀弘誓门」，运用种种的思量，讲说种种的法门，都是一种善巧方便，为了引导我们进入阿弥陀佛的弘愿——念佛成佛的法门。释尊一生，说一切经典，是为了说《阿弥陀经》；说一切法门，是为了说念佛法门。如同攻克一个顶级科学难关，先攻克无数小的科技难点，最后一举成功。为五浊恶世众生讲说念佛成佛的法门，是释尊成佛度生的最后攻关战役，前面所有经典、所有法门不过是攻关战的前战。在《阿弥陀经》中，释尊终于无问自说地、大畅本怀地把这个法门和盘宣说出来。

难信：如果一个人生性虚伪，总是说假话骗人，人们就很难相信他说的话；如果一个人生性诚

实，从不说假话骗人，人们就很自然相信他说的话。佛是真语者、实语者、不异语者，信佛所说，是最自然的，毫无困难。那为什么说「难信」呢？因为众生都是心怀执着，心存骄慢，习惯于以自己的观念、思惟，测量佛说，觉得能理解的，才能接受相信，不能理解的就不能相信。但是《阿弥陀经》所说的完全是阿弥陀佛本身不可思议境界，下自普通凡夫，上至等觉菩萨，以自己的智慧都没有办法理解，如果按照一般的思路，先要理解，才能相信，也就不可能了，所以说「难信」。《无量寿经》说「骄慢弊懈怠，难以信此法」，如果放弃众生的骄慢心态，以一种不思议的心，随顺佛智，完全仰信佛说，佛怎么说就怎么信，那也就一点不困难。佛说难信，其意有三：一、显法门高胜。二、折服众生骄慢。三、劝众生应当无我仰信。

仰谢佛恩

正像大战初歇，虽然满怀胜利的喜悦，但少不了酣战过后的疲乏。释尊一生成佛度生的心愿已满，现在也已年迈，就要归入涅盘之都，回忆四十九年、三百余会的说法，讲说无量法门，度脱无量众生，终于把祂灭度之后也可以救度一切未来凡夫的法门说出来了，释尊觉得无限安慰，心满意足而又稍显疲乏地对长年随侍的上首弟子舍利弗尊者劝嘱道：「舍利弗啊！当知我于五浊恶世成佛，直到宣说阿弥陀佛的名号、浊恶众生念佛成佛的法门，实在不容易啊！你们要谨记！谨记！」整部《阿弥陀经》的经文，以释尊所说的四个字「是为甚难！」结束，由此我们可以知道，释尊是如何倾其一生成佛的生命，在努力地弘扬阿弥陀佛的救度法门。

释尊虽然早已涅盘，《阿弥陀经》的法会早已结束，然而我们却感受到释尊的慈悲心声，余音缭缭，永久绵长，贯未来际地震荡在未来浊恶凡夫的心中。

《阿弥陀经》是一部永远不灭的经典，在千千万万念佛人所称的「南无阿弥陀佛」六字之中，本师释尊正慈悲地向着我们颔首微笑；六方恒河沙诸佛也正籍众生称念「南无阿弥陀佛」之声，证诚赞叹着阿弥陀佛的救度法门。

诚如善导大师所说：

敬白一切往生知识等：

大须惭愧！

释迦如来实是慈悲父母，

种种方便发起我等无上信心。

又说：

行者等，

努力努力，勤而行之，

常怀惭愧，仰谢佛恩。应知！

《阿弥陀经》要义（十六）

佛说此经已，舍利弗及诸比丘，一切世间，天、人、阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。

【译解】

释尊说完了《阿弥陀经》，以舍利弗为首的诸大阿罗汉，以文殊师利为首的诸大菩萨，以及一切天众、人众、阿修罗众等，听闻释尊的说法，无不欢喜信受，恭敬礼拜释尊后离座。

【要义】

付嘱流通

《无量寿经》及《观经》经末都有付嘱念佛文。《无量寿经》：「佛告弥勒：其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。」是将念佛付嘱弥勒。《观经》：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」是将念佛付嘱阿难。为什么本经没有付嘱念佛文？

一解：《无量寿经》念佛之外，有说到发菩提心、舍家弃欲等；《观经》念佛之外，有说十三定观、三福散善等；为了显示念佛为真实，余行是方便，所以在二经最末，释尊特别抽出念佛而付嘱。本经专说念佛，而以念佛之外一切行都是少善根而否定之，经义极为明显，所以没有必要再特别付嘱念佛。

一解：本经称为净土三经之结经，是释尊出世本怀之经，是释尊全部生命的结晶，字字句句说的都是阿弥陀佛名号不可思议功德，全经释尊呼唤舍利弗尊者达三十六次之多，每次呼唤都饱含殷殷劝嘱之意，并不像其它经只是在经末付嘱。

一解：本此也有经末付嘱文，即上「舍利弗！当知我于五浊恶世，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切众生说此难信之法，是为甚难！」这一段就是。本经开首释尊无问自说，最后释尊自叹甚难，体其意味，充分含有殷勤付嘱舍利弗尊者之意：「此法难遇、难闻、难信、难说，甚难！甚难！你及一切众生，切要珍重受持啊！」之至于「难信之法」的具体内容，不外乎是一句弥陀佛名，这一点全经已经说的得再明白不过了，所以最后只是叹难劝嘱。善导大师《法事赞》：「世尊说法时将了，殷勤付嘱弥陀名。五浊增时多疑谤，道俗相嫌不用闻」等，或许正是此意。

以上三解，各有角度，互不矛盾。

如同付嘱之特别，本经流通也有特别不同之处。

一解：诸佛流通。本经既然没有付嘱弟子之文，所以流通也不赖弟子。既是释尊无问自说，完全是佛境界，只有诸佛才能担任流通的职责。《弥陀要解》作此说，并判诸佛证诚段即为流通分。

一解：释尊流通。本经是释尊出世本怀经，全经充满殷殷劝嘱，并不只在经末。加之《无量寿经》说：「当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。」《无量寿经》因有念佛而特留，本经纯说念佛，特留《无量寿经》，也就是特留本经。本经既是释尊本怀，无问自说，自叹甚难而慈悲特留，即是释尊亲自以慈念力加持流通末代。

一解：念佛流通。本经最末释尊以难信之念佛，付嘱舍利弗并一切众生，舍利弗及诸弟子闻经受嘱而「欢喜信受，作礼而去」，即在显示：末代弟子，自已信受，教他念佛，即是身行流通。如经言：自行念佛，教他念佛，为行如来大悲。

善导大师《往生礼赞》言：

自信教人信，难中转更难；

大悲传普化，真成报佛恩。

以上三解，也不矛盾。

闻信法则

《阿弥陀经》中，智慧第一的舍利弗尊者，作为一切众生的代表，被释尊亲自点选为对告众，从最初「佛告长老舍利弗」，全经释尊共呼唤舍利弗三十六次，并三次点名发问，但没有一次说舍利弗及在场大众的反应；直到全经完毕，才说舍利弗及在场大众「闻佛所说，欢喜信受」，这等于是为我们做了最好的表率：净土法门，信顺第一，以谦卑无我的心，仰承佛语，随闻随信，安心起行，不加拟议，绝诸戏论。能够如此，即使是末法下愚的罪人，一心称名，与佛世上智的圣者，也毫无差别，以佛愿力，平等往生，不退成佛。法门流通，以此为则。

南无阿弥陀佛
师兄，未学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

https://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

南无阿弥陀佛
https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A
这个网盘内储存的是净土宗经论
最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗专页
http://www.jingzongfashi.com/

恭请法宝
http://fabao.hongyuansi.com/gongqing

佛教音乐(一心念佛)
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS

弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

念佛群：237558929 230769003 245960612 239335864 164106671 21565225 11218660 212248265

弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书
https://pan.baidu.com/s/1bnFbl7L

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou